



سوانح عمری بطور ایجاز مختصر مؤلف علیہ الرحمۃ الغفر

اٹھ گزین میں سامنے سے کیسی کیسی صورتیں | روئے کس کے لئے کس کس کا نام کیجئے

اے حضرات اس مجموعہ دینی ایمان کے مؤلف فاضل اجل مولانا اچلیل افخمی مولوی مفتی حکیم محمد عبدالکریم صاحب غفر اللہ لہ میرے استاد تھے اور یہی اسطہ اس مختصر سوانح عمری لکھنے کا باعث ہوا +
دوسرے بھی سبب تھے کہ اس کتاب کے دیباچہ میں حضرت مؤلف کے حال کی کم و بیش کچھ تصریح بھی تھی جس سے ناظرین کو کلی یا جزوی واقفیت حاصل ہوتی بنا و علیہ مناسب سمجھا گیا کہ کیفیت احوال جناب حضرت بطور ایجاز اس نسخہ کے ضرور شامل کر دیا جاوے +

مولوی فیاض مدوح کے والد کا نام حافظ عبدالوہاب تھا قوم سے شیخ فاروقی تھے دہلی آٹکا دادا اور چچا تھا خانم بازار میں آپ ہا کرتے تھے تاریخ چہارم شعبان ۱۲۳۰ ہجری چہار شنبہ کے دن مطابق چٹھہ سدی ۶- جمست اکبری ۱۰۳۱ شہر قیامہ کو عالم ارواح سے عالم جسم کی طرف منتقل فرمایا +
جسم کے ہلکے پھلکے تھے گندمی رنگ تھا سر سے تھوڑے تھوڑے بال تھے میانہ قد تھا جب کہلینے آتے جاتے تھے تو سر پر چھوٹا سا عمامہ باندھا کرتے تھے ٹانگوں میں اکثر ڈھیلا پانجامہ رہا کرتا تھا گھر میں دو پٹری ٹوپی مل وغیرہ کی اور بھرے رہا کرتے تھے +

آپکی دو شادیاں ہوئیں اول دفعہ مزاجہاؤ اللہ بیگ صاحبہ ختنہ لیس کے ہاں جو میرزا مرحوم کے بڑے شاگرد ہیں مشہور ہو کر گزے ہیں ان بیوی کے گزر جانے پر دوسری مرتبہ حکیم سید معزز علیخان عرف حکیم میرن صاحب بیوی کے ہاں شادی ہوئی +

حکیم میرن صاحب صوفی ہلی میں مشہور طبیب تھے حبش خاں کے بہادر کھانہ شاہی ملازم تھے +
ان بیوی سے ایک صاحبزادے مولوی حکیم محمد عبدالرحیم متا جو میر خلیفہ تھے ہیں اندک عمر فوجان موجود ہیں +
آپ فرمایا کرتے تھے کہ فارسی کی متداولہ کتابیں ابنہ والد ماجد پر طبعیں اور انشا پر دانی کی مشق بھی نہیں کی +
چونکہ مبدیہ فیاض سے طبیعت عذرا ہی چلے تھے پھر کیا تھا فارسی فرصت پا کر محققہ حضرت شیخ سعدی شیرازی ع کسب کمال کن کہ عزیز چہاں شی - علوم اور فنون کی تحصیل پر کرباندھی اسی لئے عمر کے بڑے حصہ کو علم ہی میں صرف کیا اور ہلی میں پندرہ وقت کے بڑے بڑے عالموں اور فاضلوں کی خدمت اور درس میں حاضر ہو کر قدرت

کا کام تفویض ہوا مگر افسوس کہ ناقد روانی والی ریاست کے عظمت کے جوہر کوئی پائے بھی نہیں پہنچا تھا۔ ہمارا عجیب
محقق ایجنہ ہمارا بدو صلاح سوانی سنگل سنگھ جیسا بہادر رجبی ہی الیائی (آپس) کی مفتی گری پر پامور فرما گئے۔
ابتداءً تعلیم سے اتھرائی عمر تک بلکہ کتاب بینی کا نہایت شوق، پائین اچھی طرح دیکھا کہ کوئی وقت خاص ہی
ہیسا ہوتا ہو گا کہ مولوی قضا کے ہاتھوں کتاب علیحدہ رہتی ہو یا لنگا ہو سکے دور مہنتی ہو اکثر صبح کے وقت در
کے واسطے طلبہ کا شہر حاضر ہوا کرتے تھے کوئی فارسی کی بڑی بڑی کتابیں پڑھا کرتا تھا کوئی عربی کی صرف
دیکھا کرتا تھا بعض بعض طالب علم طب و منطق اور فصد و غیر وغیرہ کی مولوی پوری تکمیل تحصیل کی
آپ بڑی دل نہاد کچھ ساتھ ہر میرا اور غریب چھوڑ پڑے کو درس دیتے تھے اور سپرد یہ کہ بے شاہدہ مفاد
وطع و نیوی خالصاً و مخلصاً سرگرم افادہ دیتے۔

یہ بے پروائی خدا واد تھی کچھ اس سے بڑھ کر بندہ یا گرم بازار کی متانت تھا اور سی متغزل کے باعث درسی بھول
اولیٰ سی چوک میں تلامذہ پر راض ہو جایا کرتے تھے مزاج بالکل بھولا بھالا سا تھا عداوت و بغض کی ہوا پاس
ہو کر بھی نہیں نکلی تھی گویا اس شہر کے مصداق تھی آزادہ رہیوں اور مرا مسلک ہو صلح کل ہرگز بھی کسی سے
عداوت نہیں مجھے۔

زیادہ ملنا جلنا علماء و ملا و پسند نہیں کرتے تھے شہر میں صرف چند متعدد جگہ ہی اپنی آمد و رفت تھی
بھی گاہے اسے تعلی یا خود نمائی بالکل مزاج میں نہ تھی۔
میں نے آپکو علاج معالجہ کرتے ہوئے بھی دیکھا اگرچہ بیون کی رجوعات خال خال رہا کرتی تھی اکثر
معالجے اپنے اچھے اچھے کئے جو شہر میں شہور ہیں۔

تصنیف و تالیف کا بھی شوق تھا مختلف علموں میں اپنی تالیفات موجود ہے چنانچہ بھران
میں ایک بہت بڑی کتاب لکھی ہے تیس (تسلیت زاو جلدہ) زبان فارسی ایک سالہ تحریر فرمایا۔
یہ رسالہ مطبع انصاری دہلی میں آٹھ برس کا عرصہ ہوا کہ جب چھپ بھی چکا ہے شایقین ملاحظہ فرما
اور اسی رسالہ پر کسی صاحب نے خان بہادر مولوی محمد انوار الحق صاحب میرٹھی رڈینٹی صاحبان
سلسلہ شریعت کے ذریعہ سے دو اعتراض فرمائے تھے کہ انکے جوابات بھی حضرت مولوی صاحب نے
بہت معقول دیئے۔

اسی طور بہت میں تشریح الاطلاق کی شرح اردو کی - بلاغت میں (ریاض البیان) چند جزو کی کتاب

اور راحت کی اور وہ وہ علوم کچھ آج نام ہی نام باقی رہ گئے ہیں حال کئے اور اپنی محنت اور مشقت کی بدولت عالم ہر علم کا
 طب حکیم حسن بخش خان فاضل عرف حکیم گوڑا تھا میسر سی جو دہلی میں حضور سراج الدین فرماؤ گا کہ میرے صاحب
 مرزا فخر الدین بہادر کی سرکار میں جہت طبابت پر مامور تھے حال کی وجہ تھی اس گوڑا کی یہ کہ حکیم صاحب
 مدوح ہمیشہ اپنے ہر کوئی کو چھپا رکھتے تھے اور بجز انکھ ناک کے آپکے چہرے سے کوئی عضو مری نہیں ہوتا تھا اسی
 سے بیگمات اہل قلعہ اس نام سے آگے یاد کیا کرتی تھیں اور شہر میں حکیم اور معنی و اسم مشہور تھے +

پھر بعد ان فراغ تحصیل طب جناب مولوی صاحب نے کچھ دنوں طب حکیم نصر الدین خان فاضل وصال خلف حکیم شاد خان
 صاحب فریق ملیزادہ جناب حکیم محمد شریف خان صاحب بلوچی کی خدمت میں کیا حکمت اور منطق کی کتاب میں
 فاضل اجل حضرت مفتی صدر الدین احمد خان فاضل آرزوہ تخلص سے ملاحظہ کیں مدیت اور فتنہ کو جناب مولوی شاد
 محمد اسحق صاحب اندر مرقدہ کو حامل فرمایا اور اکثر رسالے علوم اور فنون متفرق کچھ متفرق طور پر دہلی میں کلام
 وقت سے دیکھے اور پڑھے چنانچہ علم معانی سے آگاہ تھے اوفاق و تفسیر میں دستگاہ تھی ضرر کے بعض بعض قدر
 اور سبب اور سند سے ماہر اور واقف تھے کس قدر فارسی شہر گوئی کا بھی ذوق رکھتے ایک روز اپنا ایک قصیدہ
 فارسی کہا ہوا بھلا بھی دکھلایا تھا فارسی شہر کی ترکیب بھی تھی مگر اردو کا رنگ قدیم طرز کا تھا +
 فرمایا کرتے تھے کہ دہلی میں ہنگام طالب علمی اچھے اچھے طالب علموں سے علمی بحث ہوا کرتا تھا اور اکثر علما و اولیاء
 میرا امتحان لیا کرتے تھے اور خوب وکد ہوا کرتی تھی ایک روز امام الدین خان صاحب نے (فارسی) کے صاحب
 میں ایک سوال کیا اور میں نے اسکا جواب دیا کہ حکیم صاحب نے اسکو پسند فرمایا +

ایک دفعہ حندال کلامہ راقم کے عمو قضا قبلہ حاجی حکیم محمد زکریا بیگ حندا مظلہ نے جناب مولوی قضا کے علو
 استعداد کے ثبوت میں فرمایا کہ غدری پہلے لکھنؤ میں عربی کالج قائم ہوا اور جان میں مدرسہ جناب مفتی محمد
 صدر الدین صاحب رحمہ فرمودے درجہ ات کی کہ آپ اپنے ملازم و خیر میں کوئی عالم حکوم میں مفتی صاحب جناب ابو
 صاحب و سمولینا محمد نور احسن حندا شاگرد رشید حضرت مولوی محمد فضل حق حندا بلوچی کو وہاں بھیجے کے واسطے
 تجویز فرمایا اور دونو حضرات کا امتحان لیا گیا +

آخر تصدیق تحصیل ریاست بلگٹھ میں حکیم حسن بخش صاحب کے صاحبزادے حکیم عبد الحق صاحب کی واسطے
 عہدہ طبابت پر مامور فرمائے گئے اور تھیں پندرہ برس تک اسی ریاست میں رہے غدر کے بعد بہار چلے
 شیوہ ان گھجی بکٹھہر ہاشی کے عہد میں بہار شہر نامور اور زمین تشریف لے گئے اور پھر کراچیاں میں سر شہر

حکیم صاحب
 غایت و کثرت
 و توفیق حاصل
 بہار و کراچی
 لکھنؤ و دہلی
 انصاریہ میں
 رہی اور ان میں
 متن و کتب
 بہت مفصل
 جو حسن و اولاد
 صاحب الیہ
 محمد غفران

تحریر فرمائی فارسی کے اضافات میں بھی ایک سالہ یادگار ہے علاوہ انکے اور بہت سی تصانیف ہیں +
 سینے اکثر ان تالیفات و تصنیفات کے ختم کی تاریخیں بھی لکھا لکھ کر ایک نسخے پر لکھ دی ہیں
 اور انتشار بعد تعالیٰ بشرط زندگی جو کتاب اپنی طبع ہوگی میں اسکی تاریخ طبع بھی ضرور لکھو لگا +
 آخر کا بقول شاعر ۵ لائی حیات آئے قضا لچل چلے + اپنی خوشی نہ لئے نہ اپنی خوشی چلے +
 جناب مولویضانے بعارضہ تپ ۲۳ سال کی عمر شریف پاکر تاریخ ۲۳ رخی ۱۲۸۵ ہجری
 مطابق ۳۰ جولائی ۱۸۹۱ء بروز پنجشنبہ وقت بارہ بجے دن کے اس جہان ناپائیدار سے عالم
 جاودانی کو انتقال فرمایا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون ۵

آپکی برآں شربت نامدار	بفضلت تو باران رحمت یار
-----------------------	-------------------------

آپکا جو وقت یہ واقعہ ہوا ہے اور جنازہ لیکر چلے ہیں اسوقت اربسیاہ محیط آسمان تھا گویا آسنے
 لباس ماتی پہن کھا تھا اور بھوپارین پڑ ہی تھیں یعنی اشک غم کھا کھوٹ کر رہے تھے جنازہ کے تھے
 دوشو آدمی کے قریب فسوس ہزار فسوس کا وظیفہ پڑھتے چلے جاتے تھے +
 شہر کے باہر لال دروازے کے قریب مورسراے اور کیڈل گنج کے پاس بھونر شاہ کے ٹکے میں
 جہان اکثر لوگ مدفون ہیں آپکو دفن کیا۔ راقم سراسیمہ حال نے اپنی تاریخ وفات کے جو چار مصرعے
 موزون کئے تھے وہ منظر یادگار یہاں پر درج کیئے جاتے ہیں۔ وہو ہذا ۵

سدا ہمارے وہ جنت الخلد کو	موسے تھے جو استاد جہد الکیریم
اسی وقت تاریخ رحلت فصیح	یہ لکھی ہوا ہائے مرگ عظیم

میں بھی بعد اظہار فسوس و ملال اس واقعہ و دعائے مغفرت حضرت مولانا محمد و مناک کے شکر لیس
 امر کا بدرگاہ جناب باری ادا کرتا ہوں کہ آپکی آسامی مفتی گری آپکے لائق فرزند و شاگرد مولود
 منشی محمد عبد الرحیم صاحب سلمہ بعد تعالیٰ اپنی خوش قسمتی کی بدولت راج سے مقرر فرمائے
 گئے اور یہ عہدہ مفتی گری اُنکو تفویض ہوا اللہم زد فرد +

محررہ احقر محمد رحیم حفظہ من اشروا لضرر خلف احمد

حضرت حکیم محمد یحییٰ بیگ صاحب بلوچی لازم

قدیم راج الودھو

(خارج و لوا تصب کہ ہر محیبت کو کفر کہتے ہیں اور ظاہر یہ کہ منکر قیاس میں اور نجد یہ کہ اہانت
 انبیا و صلحا انکا شمار ہے) تقریر ملٹ کر بصورت دیگر ظاہر کرنے شروع کئے کہ حوام کو تیز نہوئی
 نہ کوئی حاکم اسلام تھا کہ بند و بست انکے بجا نعت و تخریج کرتا شدہ شدہ ایک فرق کا عقیدہ
 ہی موافق ان مذاہب باطلہ کے ہو کر گمراہ ہو گئے اور اسکو میں توحید اور اتباع سنت جانتے
 لگے اور علم دین یہاں سے کم ہو گیا۔ مار و عطف گوئی کا ترجمہ اردو بعض احادیث اور آیات قرآن
 اور چند مسائل اردو فقہ پر ہو گیا۔ انکو یہ خبر نہیں کہ علماء اہل سنت کے نزدیک اس آیت اور حدیث
 کے کیا معنی ہیں اور اہل مذاہب باطلہ نے کیا سمجھے ہیں اور ہم عقیدہ کن لوگوں کا اختیار کرتے
 ہیں آیا ہمارا ایمان درست رہا یا نہیں۔ اور اکثر وعظین اس زمانہ کا یہ حال ہے کہ اردو بھی
 اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے اور اگر پوچھو تو فرائض اور سنن نماز اور وضو بھی اچھی طرح مفصل نہیں
 بیان کر سکتے اور آیات نسخ اور منسوخ کا ٹوکیا ذکر ہے مگر دیہات میں وعظ کہتے پھرتے ہیں
 اور نشان انکی غلط بیانی اور دروغ گوئی کا یہ ہے کہ کوئی آیت یا حدیث پڑھ کر اپنے قیاس اور
 اجتہاد سے جو کچھ منہ میں آتا ہے اور جی چاہتا ہے کہتے ہیں حوالہ کسی تفسیر کا نہیں دیتے کہ فلاں
 تفسیر میں اس آیت کے یہ معنی لکھے ہیں یا فلاں مہتد نے فلاں کتاب میں اس حدیث
 سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے تاکہ صحت اسکی معلوم ہو بلکہ بڑی دلیل یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوا یہ بدعت ضلالت ہے۔ اگرچہ یہ قول مخالف علماء
 اہل سنت ہے جیسا آگے آویگا مگر جو تسلیم کیا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت
 میں جو کچھ نہیں ہوا وہ سب ضلالت ہے تو چاہئے کہ قرآن مجید کے اعراب اور حدیث کی
 تدوین اور بناؤ مدارس سب بدعت ضلالت ہو اور جہاد میں توپ اور بندوق سے لڑنا ضلالت
 ہو بلکہ جب یہ لوگ ایک وقت کسی قدر قرآن شریف کسی طرح پڑھتے کہ ہاتھ میں لیکر یا رمل
 پر رکھ کر پڑھتے تو چاہئے کہ ثابت کریں کہ اسوقت اسی طرح بیٹھ کر اسی قدر قرآن آنحضرت
 صلعم اور صحابہ رض نے پڑھا ہے نہیں تو یہ پڑھنا بدعت ضلالت ہے اور ظاہر ہے کہ دیکھ کر پڑھنے
 والے تو سب بدعت ضلالت میں مبتلا رہیں اسلئے کہ کہیں دیکھ کر پڑھنا قرآن کا آنحضرت
 صلعم سے ثابت نہیں بلکہ لکھنا قرآن کا بھی بعد آنحضرت صلعم کے ہوا ہے پس خدا پناہ میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا شريك له في الألوهية وكمال صفاته المتعالي عن جميع صفات
النقص في صفاته وذاته - فسيحان ذي الملك والملكوت الذي تنزه عن
النوالد والمولود وصار بذاته واجب الوجود تعالى في احديته عن العداق
عن في عظمته ان ينحصر الحمد - فقد من ان يحيط بعظمته العلوم - وان
تدرك كنهه جلاله فهو لا اول ولا وليته ولا آخر لا خريته - اشهد ان لا
اله الا الله وحده لا شريك له المتعالي عن الحصر - احاطة العبارات والمقدس
ان تعلم ذاته بالتصريح والاشارات - واشهد ان محمداً صلى الله عليه وسلم
رسوله المعظم ونبيه المكرم شمس العلم والهداية وبدل الكمال والذات قائم
المسلمين وخاتم النبيين سيد الاولين والاخرين وشفيع المذنبين و
المسلمين - صاحب لوا الحمد والمقام المحمود مفتاح خلائق الحمد والوجود - قائل
او تبيت جوامع الكلم واتباعه صراط الاقوام المبعوث الى كافة الامم المنبوع
بالوجوب بما جاء من عند الله الاعظم - والمصدق بما نزل به الروح الامين
على قلبه الا فخر صلى الله عليه وعلى آله بدل الدجى واصحابه بنجر الهدى في جميع
اتباعه من الصالحاء والعلماء اما بعد جوكره ايكسر صد من هز وستان من حكومت
اسلام زهبي تقي اس سبب بعض لوكون في موقع پاكر باخوائے شیطان عقائد مذمومہ باطلہ

اصبہائی تھا کہ ایک سالہ رد قیاس میں لکھا تھا اور قرآن کو مخلوق کہتا تھا آخر طرف سے نفرت اور
سزائے عقوبت ہوئی کہ نیشاپور سے نکالا گیا اور محمد بن یحییٰ اور اسحاق ابن راہویہ اور دیگر علمائے فکروالہ
اور بغداد میں حبس آیا امام احمد بن حنبل نے اسے اپنی مجلس میں نہ آنے دیا اور اسکی ضلالت پر فتوے
لکھے گئے سنہ دو سو ستر میں بھال خراب مر گیا۔ بعد اسکے ابن حزم ظاہری حکومت بنی عباس میں
پیدا ہوا اور مجمع علماء میں اسکی کتابیں جلالی لکھیں اور حکم ضلالت کا اس عقیدہ پر لکھا گیا اور سنہ
چار سو چھپن میں مرا اور اسکے رد میں حافظ ابی شیبہ قطب الدین علی اور عبدالحق ابن عبد اللہ انصاری
نے رسالہ لکھا اور اسکی فطیان ظاہر کین اور گستاخی جو ائمہ کبار کی نسبت کی تھی اُسپر حکم ضلالت
لکھا اور اسکی ضلالت سے ایک یہ بھی تھا کہ نماز میں کو حلال بلکہ مستحب کہتا تھا اور اس باب میں
اُس نے اور اسکے شاگردوں نے رسالے لکھے ہیں بعد اسکے سنہ ساسہ پنج میں ابن تیمیہ ظاہری پیدا
ہوا کہ خدا کو مجسم کہتا تھا اور سفر زیارت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام اور تحقیر اور توہین
بعض خلفائے راشدہ اور ائمہ مجتہدین طریقہ اسکا تھا صراط مستقیم کتاب اسکے اسباب میں ہر جہ
ہے آخر علمائے عصر شیخ ابوداؤد ستان اور شیخ کمال الدین اور تقی الدین سبکی نے اُسکے عقیدہ
باطل کو دیکھا اور اُسے گرفتار کر کے مدرسہ کا علیہ مصر میں لیکے مجلس منعقد ہوئی اور تمام قاضی اور
مفتی جمع ہوئے اور اسکو قائل کیا اور حکم سلطان تمام بلاد میں جاری ہوا کہ عقیدہ ابن تیمیہ خلاف
اجماع ہے جو کوئی اسکی پیروی کر لگا سزا یاب ہوگا پھر تحقیق اولیاء اللہ اور توسل بنی الرحمۃ میں شکو
ہوئی آخر اس مقدمہ میں قید ہوا کہ امانت اولیاء و مشائخ و علماء کفر ہے اور توسل بنی الرحمۃ متفق
علیہ علماء امت ہے شکر اسکا گمراہ ہے چنانچہ زمانہ دولت ناصر یہ میں ابن تیمیہ نے توبہ کی اور
ربانی پائی جب شام میں آیا تو پھر ایسی باتوں سے قید خانہ دمشق میں قید ہوا اور حکم عام بادشاہی
جاری ہوا کہ جو کوئی ابن تیمیہ کے عقیدہ پر ہو اسکا خون اور مال حلال ہے اور ابن تیمیہ قطع نظر ظاہری
ہونیکے خارجی بھی تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما کی جناب میں ادب
کرتا تھا غرض کہ ایام حکومت اسلام میں جسے خلاف دین کوئی بات کہی سزا یاب ہوا اسطرح عبد اللہ
نجدی اگرچہ دعویٰ حبیلی مذہب کا رکھتا تھا مگر جب بقصد حصول حکومت بے ادبی جناب کتاب
اور اہل بیت رسول اثنائیں اور دیگر صلحا سے مؤمنین کی کرنی شروع کی اور گستاخی مردہ

اور اہل بیت کرام اور تعظیم حرمین جاتی رہے اور آمادہ غارتگری اور قتل اہل حرمین پر بصورت جہاد
 جو جائزین پھر وہ کتاب سب نامیوں پاس واسطے دعوت عوام الناس کے بھیجی گئی عجب
 سب نے باغوائے شیطان قبول کیا کہ حرمین قابل جہاد ہے ساتھ قتل اور غارتگری کے
 حرمین میں ثواب جہاد حاصل کرنا چاہئے۔ تب ایک شخص سعود نام سنہ بارہ سو اسیس میں
 بنام نہاد زیارت کعبہ آخر زمانہ سلیم ثالث میں روانہ ہوا ہر چند لوگوں نے تشریف سے واسطے
 جمعیت لشکر کے کہا مگر تشریف نے یہی کہا کہ وہ مشہور قاصد شرک و بدعت ہے ہتک حرم اور
 غارتگری کیونکر کرے گا اسی گفتگو میں وہ قرن المنازل تک آیا اور کعبہ کو چھوڑ کر طائف گیا اور
 سب کو بہ بہانہ ملاقات کے بلا کر قتل کیا اور خوب غارتگری کی اور وہاں سے مراجعت طرف
 مکہ معظمہ سیف زمان اور غارت کنان کر کے جو حق غارتگری اور قتل کا تھا خاص بیت اہل
 میں کیا اور تمام شریف اور سادات کو قتل کیا جو بھاگ گئے وہ بچ رہے غرض کہ کوئی گھر نہ
 معظمہ میں قتل اور غارتگری سے خالی نہ رہا اور بعض ساجد اور مقابر تبرکہ اور آثار صحابہ اور اہل
 مثل مسجد امام ابن مالک وغیرہ تمام منہدم کر کے ارادہ قتل و نہیب اہل یان مدینہ کیا اور
 قصد ڈھانے روحہ مقدسہ نبویہ کا مصمم رکھتے تھے اسلئے کہ اسکو صنم اکبر کہتے تھے مگر سنا ہے
 کہ جب لوگ اس ارادہ ناپاک سے وہاں پہونچے اور دروازہ کھولا فوراً ایک اثر دہائے عظیم نکلا
 کہ اسکی گرمی سانس سے سب لوگ مر گئے اور کہتے ہیں کہ لاشیں بھی متعفن ہو گئی تھیں کہ
 نوبت غسل اور دفن کی نہ پہونچی ہزار وقت شہر کے باہر کھینچ کر پھینک دیا غرض بعد
 طے مراتب جو دستم ایک سردار کو وہاں مع فوج چھوڑ کر معاودت مکہ معظمہ میں کی اور تمام اطراف
 ملحقہ حجاز اور نجد میں نہیب اور قتل شروع کیا اور کچھ شہروں عراق میں بھی دست درازی کی
 اور کر بلائے معلیٰ کو بھی خوب لوٹا اور قتل کیا اور جتہ پر سیب جمعیت فوج اور توپوں کے حملہ آور
 ہوئے تھے کہ سلطان محمود خان سنہ ایک ہزار و سو تینیس میں تخت نشین ہوا اور انتظام
 سلطنت بخوبی اور قرار واقعی کیا اور قلع و قمع نجد یونکا بالکل کیا اور تمام حساب غارت کر ڈالتے
 چھین کر حرمین میں اپنی اپنی جگہ پہونچایا اور دیگر اموال تجارت مدعیان رعایا کو سپرد کیا اور باقی
 مال جو جہاد نجدیوں سے ہاتھ آیا تھا نقد و جنس سے سب اہل یان حرمین تقسیم کیا اور انتظام

اور آثار تبرک کے کہ خدیون نے منہدم کر کے حکم دیا اور کچھ شیعہ زیدیہ نے کہ مذہب وہابیہ بنا دین میں اختیار کیا تھا اور غازیگری ہوال مسلمانان اُطرف کے کرتے تھے نام ابلاہم پاشا حکم واسطے ہتھیار اُنکے بھیجا کہ بعد وفات سلطان محمّد خان عبدالجید خان اُنکے بیٹے نے تاکہ تمام حجاز اور یمن اور شام سے ہتھیار لے کر خدیون کا کیا کہ سب طبع حکم اسلام ہوئے اور اس مذہب جدید کو بہ کی اور کچھ لوگ مفرواط طرف ہند میں آئے اور کچھ پوشیدہ وہیں رہے مثل شیعوں کے تقیہ کیا اور علمائے مکہ نے رد اس کتاب التوحید شیخ عبدالوہاب نجدی صلی علیہ وسلم کا لکھا کہ مشہور بہ دلیہ و لیسہ مکہ ہے اور کہتے ہیں کہ جب وہابیوں نے بعد تسلط مکہ معظمہ پر جب جمع کیا اُن لوگوں کو جنہوں نے ہر اُنکے کفر کی تھی تو مقتدا اور شیخ مکہ حضرت عمر عبدالرسول سے سعود نے کہا کہ تمہارے کفر پر کس سبب سے حکم کیا اُنہوں نے کہا کہ تم اپنی کتاب لاؤ میں نشان دوں سعود نے کتاب پیش کی اُس میں لکھا تھا کہ جو کوئی اموات کو نبی ہو یا ولی غیر وقت زیارت قبر کے پکارے شرک ہے شیخ العلماء مکہ نے فرمایا کہ یہ عجب شرک ہے کہ ہر نماز میں موجود السلام علیک ایہا النبی اگر یہ عقیدہ مسلم ہو تو سب صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین اور جمیع افراد امت شرک سے نجات نہیں پاتے ہیں اور دلائل قاطعہ سے قائل کیا اور سعود خصہ میں آیا اور شیخ العلماء نے پناہ بخدا لگی اس حصرہ میں خبر آمد لشکر ابراہیم پاشا بندہ جد میں مشہور ہوئی کہ وہ راہی بندہ جدہ ہوا اور شیخ محفوظ ہے۔ اب جانا چاہئے کہ وہابیہ ہندوستان کے اُنسے بڑھ کر ہیں کہ وہ پکار نیکی غیر وقت زیارت قبر شرک کہتے تھے یہ لوگ قبر پر بھی پکارنے کو شرک کہتے ہیں اور جب خدیون کو قتل اور لوٹ حرمین کی کہ وہاں ہوال کثیرہ تھے منظور نظر تھی اور اُنکے لئے کوئی تدبیر سوا سے اسکے نہ تھی کہ بزرگی اور عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت اور صلحا کی لوگوں کے دلوں سے کم ہوا اور بزرگی آثار تبرک انبیاء اور صلحا اور توقیر حرمین قلوب عوام میں سے نابود ہو جب آمادہ قتل اور نہیب حرمین ہوں اسلئے یہ بہانہ کفر و شرک ایسی باتیں کہنی شروع کیں کہ جیسے محبت اور عظمت اُنکی کم ہوا اور لوگ واسطے اجتناب کے شرک سے اُن باتوں سے پرہیز کریں اور اُنکو اپنی عقل سے مدلل کیا آیات اور احادیث کے ساتھ بظاہر علمائے اہل سنت کے تاکہ جلد لوگ دام تزویر میں گرفتار نہ ہوں اور عوام الناس کو اپنے ساتھ اس فریب سے متفق کیا اور تعظیم و محبت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت

۲۰
لا بد انہی
منہجی

رکھتے ہیں اسی جہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بعد نزول ان آیات اور فرمانے ان احادیث کے محبت اور تنظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور امانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با اتفاق علماء کفر ہے خواہ صریحاً ہو یا ضمنی اور التزاماً یا اشارتاً اور کثرتاً اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط فہمی انکی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ **فَلَا يُلْقُونَ عَلَىٰ عِزِّهِ أَحَدًا إِلَّا الَّذِي يَرْضَىٰ مِن تَسْوِيلٍ** یعنی نہیں پہنچ سکتا اور پیغمبر خدا کے کوئی مگر رسول کہ راضی ہو اس سے آگے بیان اس آیت کا آویگا اور تفسیر عزیز معنصل لکھا ہے اور حدیث صلت علم الاولین والآخرین یعنی دیگامین علم اگلے پچھلوں کا وان اللہ ذوی الملالادض فرایت مشاہدہ و معارفہ اپنی پیش کی خدائے واسطے میرے زمین پس لکھی میں نے تمام شارق اور مغرب اسکی گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ذوی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی است اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع واول مشفع وادعو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے اول من اشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک بن نویر کا حال یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے ولتیت بمفا یقع سخاثن الارض فوضعت فی یدی اور دوسری روایت میں عظیمۃ الکذین الاحمر والابيض اور سنی ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہو چکے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے عظمت مرتبہ احکام الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی چشم بداندیش کہ برکنہ باد عجیب نماید ہنسرش در نظر مگر جب فصل مقوم اس نہ سبکے اور وہاں سے تو میں اور تحفیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے امانت کے جو اہل ایمانی اور صلحا کی سہ نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المؤمن مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے اسکے ساتھ ہوگا اسی سبب سے لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

وہاں سے کہتے ہیں کہ ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط فہمی انکی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ **فَلَا يُلْقُونَ عَلَىٰ عِزِّهِ أَحَدًا إِلَّا الَّذِي يَرْضَىٰ مِن تَسْوِيلٍ** یعنی نہیں پہنچ سکتا اور پیغمبر خدا کے کوئی مگر رسول کہ راضی ہو اس سے آگے بیان اس آیت کا آویگا اور تفسیر عزیز معنصل لکھا ہے اور حدیث صلت علم الاولین والآخرین یعنی دیگامین علم اگلے پچھلوں کا وان اللہ ذوی الملالادض فرایت مشاہدہ و معارفہ اپنی پیش کی خدائے واسطے میرے زمین پس لکھی میں نے تمام شارق اور مغرب اسکی گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ذوی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی است اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع واول مشفع وادعو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے اول من اشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک بن نویر کا حال یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے ولتیت بمفا یقع سخاثن الارض فوضعت فی یدی اور دوسری روایت میں عظیمۃ الکذین الاحمر والابيض اور سنی ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہو چکے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے عظمت مرتبہ احکام الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم انکا غلط ہے بقول سعدی چشم بداندیش کہ برکنہ باد عجیب نماید ہنسرش در نظر مگر جب فصل مقوم اس نہ سبکے اور وہاں سے تو میں اور تحفیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے امانت کے جو اہل ایمانی اور صلحا کی سہ نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المؤمن مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے اسکے ساتھ ہوگا اسی سبب سے لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

۱۰
 بہت حسین کاٹ
 والا حیرت دیا
 پھر غصی کرنا
 کام سے اٹھا
 سے بڑھا
 لکھنا اور نوٹ
 پیچھے بنام

اچھن کر کہا بعد اسد نے اپنے باپ سے کیون فضیلت دی آپنے اسامہ کو مجھ پر قسم خدا کی نہیں سبقت کی
 اسامہ نے مجھ پر کسی مشہد میں پس فرمایا تشرع عمر رضی اللہ عنہ آن ذیل کان احب الی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم من ابیک وکان اسامہ احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منک واثرت
 حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حبی + اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوستان خدا اور
 رسول سے سلوک ہونا اپنی اولاد سے زیادہ سنت خلفائے راشدین سے اور اموات کے بجز ایصال ثواب
 اور کوئی صورت سلوک نہیں منع کرنا اسکا قطع محبت خدا اور رسول کرنا ہے اور دیکھنے سے معلوم
 ہوتا ہے کہ اصحاب کبار کو کس قدر محبت اور کس مرتبہ میں تعظیم اور تکریم رسول مقبول مد نظر تھی کہ
 باوجود تشرار کرنے جان اور مال اور زن و فرزند کے اور چھوڑنے گھر بار کے آپنے مجھے کس قدر مؤدب
 حضور رسول اللہ صلعم میں بیٹھتے تھے کہ کائنات علی رؤسنا الطین کتب حدیث میں موجود ہے اور
 بمقتضائے کمال ادب اور تعظیم کے ہر وقت چہرہ مبارک کو دیکھتے رہتے تھے کہ کسی بات سے کسی
 طرح پر خاطر قدس میں ملل نہ آئے اور مبادا کسی حرکت سے حکم آئے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ میں نہ داخل ہو جائیں پہنچانہ حدیث میں ہے کہ حضور عرزا ایک دن توبہ
 آنحضرت صلعم پاس لائے اور پڑھنے لگے اور جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے
 انا غضب ظاہر ہوئے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر سے کہا تکلثک التکللی اما تری
 الی وجہ رسول اللہ صلعم اور عرض نے چہرہ مبارک غضبناک دیکھ کر کہا اعود باللہ من غضب
 اللہ و غضب رسولہ امنت باللہ و بالاسلام حدیثاں مجھ صلعم رسول - اور فرمایا آنحضرت
 صلعم نے کہ اگر تم پاتے موسیٰ کو تو چھوڑ دیتے مجھ کو او سنگلاہ ہو جاتے و لو کان موسیٰ حیثا موسیٰ
 الا اتبا بحی پس وہ لوگ بڑے جاہل اور نادان ہیں کہ کلمات متضمن اہانت نسبت ایسے جناب کے
 منہ سے نکالتے ہیں اور محبت اور عظمت ایسے رسول مقبول اور ان کے دوستداروں کی لوگوں کے دلوں
 میں سے گھساتے ہیں کہ کوئی نادان نسبت بڑے بھائی کی کہتا ہے اور کوئی مثل ٹھنڈو ریون
 اور ہر کاروں کے پیغام رسان زبانہ لاتا ہے آیا نہیں پڑھتے آیت یا اَیُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَقَدْ كُنْتُمْ اَوَّلَ قَوْمٍ لَّا يَرْجُو الْغُرْبُ وَاَلَا تَتَذَكَّرُونَ وَالَّذِينَ يَلْمِزُوا الْمُؤْمِنِينَ
يَلْمِزُوهُمْ فِي سَنَائِهِمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ سُقُوا إِلَى اللَّهِ عَذَابًا ظَرُومًا یعنی اے مسلمانو
 مت کہو اعدا اور کہو انظرنا اور سنئے یہ اور کافروں کو عذاب دردناک ہے - خور کرین اگر چہ کافر

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے باپ سے فرمایا اسامہ کو مجھ پر قسم خدا کی نہیں سبقت کی
 اسامہ نے مجھ پر کسی مشہد میں پس فرمایا تشرع عمر رضی اللہ عنہ آن ذیل کان احب الی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم من ابیک وکان اسامہ احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منک واثرت
 حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حبی + اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوستان خدا اور
 رسول سے سلوک ہونا اپنی اولاد سے زیادہ سنت خلفائے راشدین سے اور اموات کے بجز ایصال ثواب
 اور کوئی صورت سلوک نہیں منع کرنا اسکا قطع محبت خدا اور رسول کرنا ہے اور دیکھنے سے معلوم
 ہوتا ہے کہ اصحاب کبار کو کس قدر محبت اور کس مرتبہ میں تعظیم اور تکریم رسول مقبول مد نظر تھی کہ
 باوجود تشرار کرنے جان اور مال اور زن و فرزند کے اور چھوڑنے گھر بار کے آپنے مجھے کس قدر مؤدب
 حضور رسول اللہ صلعم میں بیٹھتے تھے کہ کائنات علی رؤسنا الطین کتب حدیث میں موجود ہے اور
 بمقتضائے کمال ادب اور تعظیم کے ہر وقت چہرہ مبارک کو دیکھتے رہتے تھے کہ کسی بات سے کسی
 طرح پر خاطر قدس میں ملل نہ آئے اور مبادا کسی حرکت سے حکم آئے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ میں نہ داخل ہو جائیں پہنچانہ حدیث میں ہے کہ حضور عرزا ایک دن توبہ
 آنحضرت صلعم پاس لائے اور پڑھنے لگے اور جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے
 انا غضب ظاہر ہوئے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر سے کہا تکلثک التکللی اما تری
 الی وجہ رسول اللہ صلعم اور عرض نے چہرہ مبارک غضبناک دیکھ کر کہا اعود باللہ من غضب
 اللہ و غضب رسولہ امنت باللہ و بالاسلام حدیثاں مجھ صلعم رسول - اور فرمایا آنحضرت
 صلعم نے کہ اگر تم پاتے موسیٰ کو تو چھوڑ دیتے مجھ کو او سنگلاہ ہو جاتے و لو کان موسیٰ حیثا موسیٰ
 الا اتبا بحی پس وہ لوگ بڑے جاہل اور نادان ہیں کہ کلمات متضمن اہانت نسبت ایسے جناب کے
 منہ سے نکالتے ہیں اور محبت اور عظمت ایسے رسول مقبول اور ان کے دوستداروں کی لوگوں کے دلوں
 میں سے گھساتے ہیں کہ کوئی نادان نسبت بڑے بھائی کی کہتا ہے اور کوئی مثل ٹھنڈو ریون
 اور ہر کاروں کے پیغام رسان زبانہ لاتا ہے آیا نہیں پڑھتے آیت یا اَیُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَقَدْ كُنْتُمْ اَوَّلَ قَوْمٍ لَّا يَرْجُو الْغُرْبُ وَاَلَا تَتَذَكَّرُونَ وَالَّذِينَ يَلْمِزُوا الْمُؤْمِنِينَ
يَلْمِزُوهُمْ فِي سَنَائِهِمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ سُقُوا إِلَى اللَّهِ عَذَابًا ظَرُومًا یعنی اے مسلمانو
 مت کہو اعدا اور کہو انظرنا اور سنئے یہ اور کافروں کو عذاب دردناک ہے - خور کرین اگر چہ کافر

روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے باپ سے فرمایا اسامہ کو مجھ پر قسم خدا کی نہیں سبقت کی
 اسامہ نے مجھ پر کسی مشہد میں پس فرمایا تشرع عمر رضی اللہ عنہ آن ذیل کان احب الی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم من ابیک وکان اسامہ احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منک واثرت
 حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حبی + اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوستان خدا اور
 رسول سے سلوک ہونا اپنی اولاد سے زیادہ سنت خلفائے راشدین سے اور اموات کے بجز ایصال ثواب
 اور کوئی صورت سلوک نہیں منع کرنا اسکا قطع محبت خدا اور رسول کرنا ہے اور دیکھنے سے معلوم
 ہوتا ہے کہ اصحاب کبار کو کس قدر محبت اور کس مرتبہ میں تعظیم اور تکریم رسول مقبول مد نظر تھی کہ
 باوجود تشرار کرنے جان اور مال اور زن و فرزند کے اور چھوڑنے گھر بار کے آپنے مجھے کس قدر مؤدب
 حضور رسول اللہ صلعم میں بیٹھتے تھے کہ کائنات علی رؤسنا الطین کتب حدیث میں موجود ہے اور
 بمقتضائے کمال ادب اور تعظیم کے ہر وقت چہرہ مبارک کو دیکھتے رہتے تھے کہ کسی بات سے کسی
 طرح پر خاطر قدس میں ملل نہ آئے اور مبادا کسی حرکت سے حکم آئے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ میں نہ داخل ہو جائیں پہنچانہ حدیث میں ہے کہ حضور عرزا ایک دن توبہ
 آنحضرت صلعم پاس لائے اور پڑھنے لگے اور جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے
 انا غضب ظاہر ہوئے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر سے کہا تکلثک التکللی اما تری
 الی وجہ رسول اللہ صلعم اور عرض نے چہرہ مبارک غضبناک دیکھ کر کہا اعود باللہ من غضب
 اللہ و غضب رسولہ امنت باللہ و بالاسلام حدیثاں مجھ صلعم رسول - اور فرمایا آنحضرت
 صلعم نے کہ اگر تم پاتے موسیٰ کو تو چھوڑ دیتے مجھ کو او سنگلاہ ہو جاتے و لو کان موسیٰ حیثا موسیٰ
 الا اتبا بحی پس وہ لوگ بڑے جاہل اور نادان ہیں کہ کلمات متضمن اہانت نسبت ایسے جناب کے
 منہ سے نکالتے ہیں اور محبت اور عظمت ایسے رسول مقبول اور ان کے دوستداروں کی لوگوں کے دلوں
 میں سے گھساتے ہیں کہ کوئی نادان نسبت بڑے بھائی کی کہتا ہے اور کوئی مثل ٹھنڈو ریون
 اور ہر کاروں کے پیغام رسان زبانہ لاتا ہے آیا نہیں پڑھتے آیت یا اَیُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَقَدْ كُنْتُمْ اَوَّلَ قَوْمٍ لَّا يَرْجُو الْغُرْبُ وَاَلَا تَتَذَكَّرُونَ وَالَّذِينَ يَلْمِزُوا الْمُؤْمِنِينَ
يَلْمِزُوهُمْ فِي سَنَائِهِمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُمْ سُقُوا إِلَى اللَّهِ عَذَابًا ظَرُومًا یعنی اے مسلمانو
 مت کہو اعدا اور کہو انظرنا اور سنئے یہ اور کافروں کو عذاب دردناک ہے - خور کرین اگر چہ کافر

یاد کند اگرچہ اندک بود کا فر شود ان تعظیم حاصل کبیر من الاصول فی الدین اور علی بن
لکھا ہے من علیہ علیہ السلام بشیء مکی علیہ من البلاء والخنة واستحقرة
علیہ السلام ببعض العوارض للبشریة الجائز والمعمودة لیدیہ فهو سائب له حکم القتل
ولا توبة له وهذا کلام اجماع من العلماء من لدن الصحابة هلہم جہا قال ذاک مالک و
اللیث واحمد واسحاق وهو مذهب الشافعی ومقتضی قول ابی بکر و عثمان قال ابن
والتودی والا و زاعی اور کہا امام ابو یوسف کہ اگر بولا کوئی کہ نبی صلیم دوست رکھتے تھے کہ وہ
اور دوسرا بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذف امر النبی صلیم یقتل ولا
توبة له اور اسی جلی میں ہے من قال ہر امر النبی صلیم فی بعض غزواتہ یتساب فان تاب
فیہا والا قتل لانه انقص شاکہ اور اشباہ النظار میں ہے لا تصوم ردة السکران الا اللة
بسبب النبی صلیم فانه یقتل ولا یغنی عنه - اور اب لوگ یخزیر بات کے کہ حسین اہانت
نکطے اور محبت زائل ہو تو جبرئیل علیہ السلام قرآن وحدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات
کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جنہے عظمت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت سب بظاہر ہوا اور دونوں
میں عوام کے محبت پیدا ہو گئی جاتی ہیں اگرچہ آپکی مرج و شائے اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے
یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اسلئے کہ تمام قرآن میں آپکے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ
مراج ہو دوسرے کا کیا رتبہ کہ اسکی شاناکہ سکے مگر واسطے آگاہی عوام اناس کے ذریعہ سعادت اور
نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں - اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت
کو مخصر کیا ہے جناب رسالت مآب صلیم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے -
قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اُرْكَفِي رَسُولِ اللَّهِ اَسْوَءَ حَسَنَةً
اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈور سے کہتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور
مستند کا مثل دنیا اور ولید کے - اور فرمایا ہے فَلَا وَرَّكَ لَا يُقْبَلُ مِنْكَ حَتَّى يُحِبَّكَ اللَّهُ
شخص دیکھو کہ لا یحبہ والی انفسہ حرجا مآ کفیت وکسبوا سلیما یعنی مسم ہے
تیرے رب کی نہ مسلمان ہونگے جب تک نہ عالم کرین تجھ کو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ
حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کرین اسکو بخوشدلی - اور در باب تعظیم اور تکریم کے

[illegible][illegible]

بہاؤ الدین صاحب دہلی کے شاگرد حضرت مولانا ابوالحسن علی دہلوی رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ہے۔

صَنَاعَ الْخَيْرِ مُقْتَدِرًا بِعَدَاكَ زَيْلًا وَبِخَيْرِيَا كَسَنَسِيَةً عَلَى الْخَيْرِ طُغْرًا وَجَلَّ
 بِرَمِينِ يَهْ فَرَا نَا سَتَحَقُّ هُوَا كَهْ أَسْكَ نَا كَ بِزَخْمِ شَمِيرِ آيَا وَرَاجِحَا نَهْ وَ أَسَى زَخْمِ سَهْ مَن مَرَا بِسَبْ
 حَقِ تَعَالَى نَهْ بَرَا وَرَدَلِ مَوْدِيَانِ رَسُولِ اِسْمِ صَلَاحِ كَوَا يَكْ بِدِي كَهْ بَدَلِ دَنَلِ مَن بِكُزَا اِهْمَا جَو
 لَوَكْ كَهْ مَحَبَّتِ رَسُولِ اِسْمِ صَلَاحِ وَرَدَمَتِ اَتَحْفَرَتِ مَن مَصْرُوفِ رَهْ مَن اِيَكْ نِيَكِي كَا دَنَلِ
 كُنَا اِنْعَامِ لِيَكَا اِهِي سَبِيكْ حَدِيثِ شَرِيفِ مَن آيَا هِي مَن صَلَّيْ عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّيْ اِلَهْ عَلَيْهِ
 عَشْرًا اَوْرَسِ خَاكِ بَايْ هِي رَسُولِ اَتَهْلِيْنِ كَوِيُونِ اَتَا هُوَا سَهْ كَهْ بِرِدِي كَا بَدَلِ بَرَا وَرَدِي
 كَا دَنَلِ حَصْرَ زِيَادَهْ هِي كَهْ جَزَا عَشْرَتِي سَبِيكْ سَبِيكْ سَبِيكْ سَبِيكْ سَبِيكْ سَبِيكْ سَبِيكْ سَبِيكْ
 اَمَثَلَا هِي فَرَا يَا هِي مَكْرُطَحِنِ اَوْتَحْقِيرِ اِنْبِيَا اَوْرَصَلَحَا كَهْ بَابِ مَن بِرِدِي كَا بَدَلِ دَنَلِ كُنَا هِي اَسَلَكْ كَهْ
 فِيرَتِ اِهِي مُقْتَضِي اِسْكُو نَهِيْنِ هِي كَهْ كُوِي اَسْكُو رَسُولُونِ اَوْرَدَوْتُونِ سَهْ بِطَعْنِ اَوْرَا هَا نَتِ مِشِ اَنِي
 كَهْ اِهَا نَتِ رَسُولُونِ اَوْرَدَوْتُونِ خُدَا كِي اِهَا نَتِ اِهِي هِي كَهْ كَا فَرَكْرِدِي هِي اَوْرَا سِ قَسَمِ كِي اَوْرِي هِي
 اَتَيْنِ مِشْ كِي كَهْ جِنِي اِهَا نَتِ اَوْتَحْقِيرِ كَا كَلِمَ مَوْنَهْ سَهْ كُنَا لَانْزَا بِ هُوَا اَوْرَا سِي مَجَلَّ سَهْ قَهْمَا نَهْ
 لَكَا هِي كَهْ اَسْتَهْزَا اَوْرَا اَسْتَحْفَا بِ اِنْبِيَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَفَرْ هِي مُرْتَدَا وَرَا جَبِ اَقْتُلْ هِي جَوِي حِرْكَتِ
 كَرِي جِيَا كَهْ مَعْنِي شَرْحِ كَسْرِ اَوْرَدَرِ غَرَمِينِ هِي مَن سَبَّ النَّبِيَّ صَلَاحِ يَكْفِرُ فَيَقْتُلُ حَتَّى ا
 وَلَا يَقْتُلُ تَوْبَتُهُ اَصْلًا اَوْرَا رَا خَانِيَهْ مَن مَحَبَّتِ عَابِ نَبِيَّكَ بَشِيْ اَو لَمُ رِيضِ لِبَسَنَةِ نَبِيْ مَن
 الْمَرْسَلِيْنِ فَقَدْ كَفَرُ فَنَ قَالَ لِرَجُلٍ اَحْلَقْ رَا سَكَ وَاَقْلِمَا ظَفَارَكَ فَاَن هَذَا سَنَةُ رَسُولِ
 اِلَهْ صَلَّيْ اِلَهْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَلِكَ الرَّجُلُ لَا اَفْعَلُ وَاَنْكَانَ سَنَةُ فَقَدْ كَفَرَا اَوْرَا بِا
 هِي وَرَخْمَارِ مَن هِي كَهْ يَقْتُلُ وَلَا يَقْبَلُ تَوْبَتُهُ وَ مَن شَكَ فِي كَفَرِهِ فَقَدْ كَفَرُ وَكَذَلِكَ لَا اَسْتَغْفِرُ
 وَلَا اَسْتَغْفَابُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْرَا بِا هِي تَحْفَةُ الْاَخْيَارِ وَرَغْوَةُ الْاَنْفَارِ وَنَسِجُ الْعَفَا اَوْرَا سَلِّ اَلْبَزْ
 مِينِ هِي اَوْرَا شَا مَن لَكَا هِي كَهْ مَن سَبَّ النَّبِيَّ صَلَاحِ اَوْ عَابَهُ اَو الْحَقَّ يَهْ نَقَصَا فِي نَفْسِهِ اَوْ سَبَّهُ
 اَوْ دِينَهُ اَوْ خَصْلَتَهُ اَوْ عَرْضَهُ اَوْ تَشْبَهُ بَشِيْ عَلَى طَرِيقِ الْاَزْوَءِ عَلَيْهِ اَو التَّصْغِيرِ بَشَانَهْ
 فَهُوَ سَابٌّ وَ الْحَكْوِيَهْ الْقَتْلِ اَوْ طَلَبِ حَاشِيَهْ شَرْحِ وَقَا يَهْ مَن هِي قَدْ اَجْتَمَعَتِ الْاِمَامَةُ عَلَى اَنْ
 اَسْتَخْفَا نَبِيْ مَن الْاَنْبِيَاءُ كَفَرُ سَوَاءُ فَعْلُهُ فَاَعْلُ ذَلِكَ اَسْتَخْلَا اَوْ فَعْلُهُ مَعْتَقِدُ الْحَرَمَةِ
 وَلَيْسَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ خِلَافٌ فِيْهِ اَوْرَا نَوَامِ الْقَوَا يَهْ مَن هِي هَرَكِ سِيَا مَرِي رَا جَبِ وَنَقَصِ

بہاؤ الدین صاحب دہلی کے شاگرد حضرت مولانا ابوالحسن علی دہلوی رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ہے۔

بہاؤ الدین صاحب دہلی کے شاگرد حضرت مولانا ابوالحسن علی دہلوی رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ہے۔

بہاؤ الدین صاحب دہلی کے شاگرد حضرت مولانا ابوالحسن علی دہلوی رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ہے۔

بہاؤ الدین صاحب دہلی کے شاگرد حضرت مولانا ابوالحسن علی دہلوی رحمہ اللہ کی تصانیف میں سے ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۶

مسجد النبی صلیم فقال ۞ یا امیر المؤمنین لا ترفع صوتک فی هذا المسجد فان الله تعالی
 ادب قوما لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی وان حرمتہ میتا کحیة حیة فاستکان
 له ابو جعفر وقال یا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا امر استقبل رسول الله صلیم فقال
 لم تصرف وجهک عنه وهو وسیلتک ووسيلة ابيک الی یوم القيمة بل استقبله و
 استشفع به فیشفعک الله قال الله تعالی ولوانصرا ذلعلوا انفسهم جاؤا الخ لہذا
 یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل
 ہیں بخلاف انکے جو بے ادبانه پیغمبر خدا صلیم کے رویہ و بولتے ہیں کہ انکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے
 ہیں یا انکے دین میں آدق ناک من و کراۃ العجوات لکن ہم لا یعقلون ولو انہم صابروا
 تحمیر الیکم لکان خیر الہم یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تمہ کو مجروح میں سے وہ اکثر بیوقوف
 ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم اوسے خدا کی
 طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک
 وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں و قالوا ما لہذا النہی
 یا کل الطعام و یحیی فی الاسواق - لولا انزل الیہ ملک فیکون معہ نذیر انما
 یلعی الیہ لکن او نکون لہ جنة یا کل منھا و قال الظالمون ان تدعون الی اد جملہ
 مستحوڑا انظر کیف ضربوا لک الامثال فضلو اقل ان یطیعون سیدنا اور کہا کہ ان
 نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ
 کیوں نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ انہیں سے کھانا اور کھاٹا لے کر کہ تم پیروی نہیں کرتے
 مگر ایک کجادو کئے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تمہ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں
 راستہ - پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کافر و ناکار حسب
 متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسکے قبیح نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا
 ضمایا التزانا عدا ہو خواہ ہو یا غیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یا ایہا الذین امنوا اذا
 کاحیتمو الرسول فقد مو ابین یکدی بھی انکو صدقہ و ذلکو خیر لکم و اھلھما فان
 لکم فیہ و فان الله عفو و رحیم یعنی مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلیم سے تو صدقہ

یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل ہیں بخلاف انکے جو بے ادبانه پیغمبر خدا صلیم کے رویہ و بولتے ہیں کہ انکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے ہیں یا انکے دین میں آدق ناک من و کراۃ العجوات لکن ہم لا یعقلون ولو انہم صابروا تحمیر الیکم لکان خیر الہم یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تمہ کو مجروح میں سے وہ اکثر بیوقوف ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم اوسے خدا کی طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں و قالوا ما لہذا النہی یا کل الطعام و یحیی فی الاسواق - لولا انزل الیہ ملک فیکون معہ نذیر انما یلعی الیہ لکن او نکون لہ جنة یا کل منھا و قال الظالمون ان تدعون الی اد جملہ مستحوڑا انظر کیف ضربوا لک الامثال فضلو اقل ان یطیعون سیدنا اور کہا کہ ان نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ کیوں نہیں ہے اور باغات کیوں نہیں ہیں کہ انہیں سے کھانا اور کھاٹا لے کر کہ تم پیروی نہیں کرتے مگر ایک کجادو کئے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تمہ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں راستہ - پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کافر و ناکار حسب متضمن امانت اور بے ادبی تھا اسکے قبیح نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے امانت نبی پائی جا ضمایا التزانا عدا ہو خواہ ہو یا غیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یا ایہا الذین امنوا اذا کاحیتمو الرسول فقد مو ابین یکدی بھی انکو صدقہ و ذلکو خیر لکم و اھلھما فان لکم فیہ و فان الله عفو و رحیم یعنی مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلیم سے تو صدقہ

من شایتم بکارہ اعطاء

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آدمی کو اپنے رب سے ڈرنا چاہیے اور اپنے رب سے ڈرنے والے کو اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے۔
 ۱۶

فرمایا ہے وَادْفَعُوا إِلَهُكُمْ إِنَّ كَانْ هَذَا الْوَحْيُ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمِطْ عَنْكَ حِجَابَ رُوحِكَ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ امْتِنَا بِعَذَابِ إِلَهِهِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ نَبِيٌّ كَيْتَ هُنَّ كَافِرَةٌ
 اے خدا اگر یہ دین سچ ہے تو ہم پر پھر برسا آسمان سے یا عذاب کرو ورنہ ناک اور نہیں ہے اللہ کہ عذاب کر
 اُن پر اور تو انہیں موجود ہوا دیکھیں کہ کس قدر حق تعالیٰ کو پاس خاطر اور تکریم اپنے رسول کی منظور
 ہے کہ اُنکے سبب کافروں پر عذاب نہیں آتا یہ مرتبہ نزدیک بادشاہوں کے بڑے مستمدین اور
 عزت والوں کا بھی نہیں ہوتا ہے کہ اُنکے پاس سے یا اُنکے گھر سے کسی دشمن یا مجرم کو گرفتار عذاب
 کریں بسبب اُنکی عزت کے ہر کاروں اور ڈھنڈور یونکا کیا رتبہ ہے اور فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَقْدِرُوا عَلَى يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْقُلُوا اللَّهُ طَرِيقَ اللَّهِ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اے ایمان
 والو نہ آگے بڑھو خدا اور رسول خدا صلعم سے چلنے میں اور مجلس میں اور ڈرو خدا سے تحقیق اللہ سننا
 دیکھتا ہے۔ اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْفَعُوا أَصْلَافَكُمْ فَوَيْ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا بَجْدٍ
 لَكُمْ بِالْقَوْلِ كَجَدِّ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ يَحْطَطَّ أَهْلُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ اے ایمان والو نہ
 بلند کرو آواز اپنی اور رسول اللہ صلعم پر اور نہ پکارو مانند پکارنے ایک دوسرے کے آپس میں سبدا نا بوجہ
 ہر جا میں محل تمہارے بسبب ابلی کے اور تم بے خبر ہو اِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَصْلَافَهُمْ
 عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ فُلُوقَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ لَّهِ لَئِنْ لَمْ يَنْصَرِفُوا
 یعنی جو لوگ پست کرتے ہیں آوازیں اپنی نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ لوگ ہیں کہ آرا مایا
 اللہ نے اُنکے دلوں کو واسطے پرہیزگاری کے اور اُنکے لئے مغفرت ہے اور نیک بڑا پس جو لوگ کہ
 واسطے تعظیم رسالت اقا و اہل پیغمبر خدا صلعم کے سامنے پست آواز سے بولتے تھے اُنکے لئے وعدہ
 مغفرت اور عطا ہے اجر عظیم کا فرمایا۔ اور تعظیم واجب ہے حیث ویتنا فی البخاری ان عمر رضی قال لرجلین
 من اهل الطائف لو كنتما من اهل البلد لرجعتكما ضرباً تنفخان اصولكما فی مسجد رسول الله
 صلی اللہ علیہ وسلم و عن ابی بکر الصدیق رضی قال لا یبغی رفع الصوت علی نبی حیاً
 لا میتاً۔ وروی عن عائشة رضی اللہ عنہا کانت تسمع صوت وتذیر تداء المساکیر یغرب فی بعض
 الدور والمطیفه بمسجد النبی صلعم فترسل الیه لعلہ لا تزداد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم و عمل
 علی رضی مصراعاً بآیه الا بالمناصع ترقی الذلک وتادباً معه ولما نأظرب جعفر بالکافی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آدمی کو اپنے رب سے ڈرنا چاہیے اور اپنے رب سے ڈرنے والے کو اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے۔
 ۱۶

ایضاً چنانچہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آدمی کو اپنے رب سے ڈرنا چاہیے اور اپنے رب سے ڈرنے والے کو اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے۔

فَلْيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ اے ایمان والو مت جاؤ نبی صلعم کے گھروں میں مگر جب اجازت ہو تو مکہ کو داخل
کھانے کے اور نہ منتظر ہو پکنے کے مگر جب بلائے جاؤ داخل ہو اور جب کھا چکو نکل آؤ۔ مت لو
مزے باتوں کے تحقیق یہ حرکت تمہاری ایذا دیتی ہے نبی کو پس وہ شرماتا ہے تم سے کہ کچھ نہیں
کہتا اب یہ کس قدر تعلیم آداب اور تعظیم نبوت اور کیسا لحاظ اور پاس تکلیف نبی صلعم ہے وَالَّذِينَ
يُؤْتُونَ دُونَ رِسْوَالِ اللَّهِ لَكُمُ عَذَابٌ اَلِيمٌ اور جو لوگ اذیت دیتے ہیں رسول خدا صلعم کو
اُنکو عذاب دردناک ہے چنانچہ اپنے ازواجِ مطہرات سے فرمایا کہ لا تَوَدُّنَّ فِیْ عَائِشَةَ اور انہوں
نے پناہ مانگی خدا سے آپکے اذیت دینے سے پس معلوم ہوا کہ اذیت آپکی کچھ مخالفتِ حکمِ الہی پر
منحصر نہیں کسی طرح اذیت دے داخل اس آیت میں ہے اور کہہیں فعلِ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو سبب کمال قرب اور عظمت کے جناب الہی میں فعلِ الہی فرمایا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ
يَبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يَبَايِعُوْنَكَ اللّٰهُ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ یعنی جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں
نہیں کہ وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں ہاتھ خدا کا اُنکے ہاتھوں پر ہے وَمَا دَعَيْتَ اِذْ دَعَيْتَ
وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَحِیْ اور تو نے نہیں پھینکے وہ کٹر حبِ وقت پھینکے تھے مگر وہ خدا تعالیٰ نے پھینکے تھے
اور کہہیں اظہارِ عظمت رسالت فرمایا ہے ساتھ مغفرت اور عطاۓ درجات عالی کے دارین میں
يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّشْهُودًا اور اٹھائیگا تجھ کو تیرا رب مقام محمود میں کہ وہ بامقام شفاعت
کیا ہے یا مقام وسیلہ ہے کہ وہ تمام بنی آدم سے واسطے ایک آدمی کے ہوگا اِنَّا اعْطَيْنَاكَ
اَلْكُلُوْثُ رُحْمًا مِّنْهُ عَظَا فَرَايَا تَجْهَوْنَ حَوْضَ كَوْثَرٍ اَكْثَرُ اَمْتٍ وَكَسُوْتَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَارْضٰی
اور غریب عطا فرمائیگا تجھ کو رب تیرا سقد عطا کہ تو راضی ہو جاو گیگا وَلَا اَخْرَجْنَا خَيْرًا لَّكَ مِنْ
اَلْاَوَّلٰی اور البتہ دارِ آخرت اچھا ہے واسطے تیرے اس دنیا سے یا ہر حال بھلا تیرا بہتر ہوگا پہلے
سے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا لَا لِيُغْنِيَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّرَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُذُكَ
بِیَوْمِ نُنْفِثُ نَفْسَكَ عَلٰیكَ وَيَهْدِيْكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا وَيَنْصُرُكَ اللّٰهُ نَصْرًا غَيْرَ نَبَا یعنی فتح
کہ دی ہے تجھ کو فتح ظاہر تاکہ بخشگیج ہم تیرے گناہ اگلے پھیلے سب اور پوری کر نیگے اپنی نعمت تجھ پر
اور دکھائیں گے تجھ کو صراطِ مستقیم اور مدد کریں گے تیری مددِ عزت کی اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرًا ۝
وَهَدَيْنَا لَكَ ذِكْرًا کیا نہیں کہولا ہم نے سینہ تیرا واسطے علم و حکمت اور ایمان اور اسرارِ الہی

دو پہلے اس سے یہ بہتر ہے تمہارے لئے اور پاکیزہ بات اور اگر ناپاک تو خدا غفور رحیم ہے۔ یہ بہت
 واسطے تعظیم اور آداب رسالت کے تھی خدا کی طرف سے اگرچہ پھر فرضیت اس کی موقوف ہوئی ولو
 انهم اذ ظلموا انفسهم جاحلون فاستغفروا واللہ واستغفرکم کہم الرسول لوجلہ واللہ
 انہم ابانہم ہا اور جب ظلم کیا تھا انھوں نے اپنے نفسوں پر کیوں نہ آئے تیرے پاس پس بخشش
 چاہتے خدا سے اور بخشش مانگتا واسطے ان کے رسول تو البتہ پاتے خدا کو رجوع برحمت کرنیوالا اور رحیم
 اور وصل علیہم ان صلواتک سکن لکم طلب رحمت کو واسطے ان کے پس طلب رحمت تیری
 موجب تسکین ہے واسطے ان کے اور ایسے ہی صحیحین میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھی
 قبل اترے سودا پر کہ مسجد میں جا رہے تھے ان سے انہوں نے ظلم علیہا وان اللہ
 بنودھا لکم بصلواتی یعنی تارک میں قبر میں تمہاری اہل قبور پر اور روشن اور نورانی کرتا ہے اللہ
 انکو اہل قبور پر سبب میری دعا اور نماز کے پس ظاہر ہے یہاں سے کہ توبہ استغفار میں صلا موجب
 قبولیت ہے اور سبب مغفرت کا سبب ان کے استغفار کے ورنہ کیا خصوصیت تھی کہ جاؤں کہ فرماتے
 اوصل علیہم کہتے یہ وہ ہے منکرون پر جو کہتے ہیں کہ خدا کی سنتا ہے بزرگوں کی کیا حاجت ہے
 البتہ سنتا ہے مگر قبولیت جو انبیا اور صلحا کی دعا کو ہے وہ عوام گنہگاروں کو کہاں ہے اسی سبب
 سے پیش زبردگان اور شاہد تبرکہ پر امید اجابت دعا ہے کہ مقامات نزول رحمت الہی ہیں اور یہ
 لوگ نیز ب رحمت الہی اور جو لوگ تکبر کرتے تھے دعا چاہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے لئے
 فرمایا واذ اقبل لکم تعالوا یستغفروا لکم رسول اللہ لوقار و استغفروا لکم رسول اللہ لوقار
 و استغفروا لکم رسول اللہ لوقار اور جب کہا جاتا ہے انکو او طلب مغفرت کرے رسول واسطے تمہارا توبہ
 میں اور دیکھا تو نے کہ کہتے ہیں اور تکبر کرتے ہیں اور یا ایہا الذین امنوا استغفروا اللہ ولکم
 اذا دعاکم لایحییکمو اے ایمان والو قبول کرو پکارنے خدا اور رسول کو جب پکارے رسول
 تمکو تازہ کرے تمکو اور باتفاق علما اجابت واجب تھی جو وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پکارتے
 یہ تعظیم رسالت نہیں تو کیا ہے یا ایہا الذین امنوا لا تلحقوا بجمیعت النبی الا ان
 یؤذنکم لکم الی طعام غنیم ناظرین اناہ و لکن اذا دعیتکم فاذخروا و اذا
 طعمتم فانشرھا ولا مستغفنین لکم لکن اذا دعیتکم فاذخروا و اذا طعمتم فانشرھا

تم بھی گرفتار عذاب ہو گے چنانچہ قحط مکہ بسبب آپ کے دہائے برکے واقع ہوا اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ
 عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ بیشک تو تحقیق رسولوں سے ہے سیدھی راہ پر یا اَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ
 شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا قَدْ دَٰعٰیۤہَا اِلَی اللّٰهِ یَا ذُرِّیَّہٗ وَبِہَا اَجَامِنُ اِنَّمَا ہُوَ نَبِیٌّ یُّحٰیثُنِہٖ
 تَحَدُّوْہَا شَہَادَتِہٖ کہ تیری عرض و معروض انکی نیک بین مقبول ہے ہماری جناب میں اور خوشی
 سنانے والا اور ڈرانے والا اور بلانے والا طرف خدا کے اور چراغ روشن آور کہ میں خدا پر ہے لگو
 کو انکی تکلیف دہی سے واسطے تعظیم رسالت کے مَا کَانَ لَکُمْ اَنْ تُؤْذُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ
 تُشَکِّکُوْا اَزْوَاجَہٗ مِنْ بَعْدِ مَا اَبَدَ اَہٗ زَہِیْدٌ لَّیْسَ لَہٗ اَنْ یَّہْدِیَہٗ اِلَیْہِمْ اَوْ یُضِلَّہُمْ اَوْ یُفْضِلَہُمْ
 اور یہ کہ نکاح کرو انکی بیویوں سے بعد اس کے کبھی فَلِیْذَا رَا الَّذِیْنَ یَخٰلِفُوْنَ عَنْ اَمْرِہٖ اَنْ
 تُضِیْبُوْہُمْ فِیْۤہِۭنَّ اَوْ یُضِیْبُوْہُمْ عَلٰیۤہِۭنَّ اِلَیْہِمْ یَاۤہُکُمْ خَوْفٌ کَرِیْمٌ نَافِرًا نِیَّیً لَّہٗ اَنْ یَّحْکُمَ رِیْضًا
 کی یہ کہ بیویچے اُنکو فتنہ یا عذاب در زمانہ النَّبِیُّ اَوْ لٰی یَاۤمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہُمْ وَاَزْوَاجُہُمْ
 اَمَّا اَنْفُسُہُمْ اور نبی صلعم اولیٰ تر ہیں اعتبار میں اُنکے نفسوں سے اور ازواج مطہرات مائیں ہیں انکی
 خود کرین کہ یہ رتبہ ہر کاروں اور مضبوط و یوں نکا ہو سکتا ہے کہ انکی بیویاں مائیں ہوں مسلمانوں
 کی۔ اور کہیں تسلی فرماتے ہیں اپنے رسول مقبول کی طرح کہ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰہُ مُخْلِیۡفًا وَّعَلٰی
 رُسُلَہٗ اِنَّہٗ لَمَنَّ اَنَّہٗ کُوْنُہٗ خِلَافٌ کَرِیْمًا اِنَّا وَعَدَہٗ رُسُوْلُوْنَ سَہۡ۔ اور کہیں تسکین خاطر کرتے ہیں اس
 طَرَحٍ وَاِنْ یَّکُذِّبُوْکَ فَقَدْ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ سَجَآءُ تَقَرُّ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنٰتِ
 یَاۤیُّہَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اَلَا لَکُمُ الْاٰیٰتِ الْمُنِیٰۤیۡہُ عِنِّیْ اِذَا تَجَاسَّوْا عَلٰیہِمْ اِنَّہٗمْ یَہْدُوْنَ رُسُلُوْنَ کُوْمِی
 جھٹلا چکے ہیں۔ اور کہیں اس طرح فرماتے ہیں فَاَلَمْ یَکُنْ لِّلَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِیُّ
 الْاَوْحٰی الَّذِیْ یُحِیْۤیْ وَاَمِیْتُۡہُمْ فَاَلَمْ یَکُنْ لِّلَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِیُّ الْاَوْحٰی الَّذِیْ یُحِیْۤیْ
 اور مغفرت کو واسطے تا بعد از موت نبی ہی کے کہ پاتے ہیں اُسکو لکھا ہوا تورات اور انجیل میں اور
 کہیں تقویت فرماتے ہیں اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ اِنِّیْۤہِۭنَّ
 اَلْمُؤْمِنِیْنَ اِسْمَہٗ بِنِیْ کَفَاۤیَتِہٖ کہتا ہے تم کو خدا اور جو تابع ہیں تیرے مسلمانوں سے۔ اب حق تعالیٰ
 نے یہاں اپنے ساتھ شریک کیا مسلمانوں کو کہ کفایت کرتا ہے اللہ اور مسلمان تہجد کو۔ وَلَا تَحْزَنْ
 عَلَیْہِمْ وَلَا تَاۡکُفْ فِیْ ضَلٰتِہِمْ اِنَّہُمْ یَمُکِّرُوْنَ نہ غم کھا اپنا اور نہ تنگدل ہوا اُنکے فریب سے وَلَا یَحِیْۤیْۡہُمْ

کے اور کیا نہیں بلند کیا ہے ذکر تیرا کہ اپنے نام کے ساتھ ہر جگہ تیرا نام داخل کیا ہے حتیٰ کہ کلمہ توحید میں بھی اِنَّكَ لَعَلَى الْخُلُقِ عَظِيمٌ بیشک تو اوپر خلقِ بڑے کے ہے وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ نہیں بھیجا ہے تجھ کو مگر رحمت واسطہ اہل جہان کے اسلئے کہ اپنی برکت سے خدا عالم اس امت پر موقوف ہوا ہے پس کفار بھی بسبب اسکے عذاب سے دنیا میں محفوظ ہیں اور کہیں تسلی خاطر جنابِ رسالتِ مسلم کے بہ زجر و توبیخ کفار فرمائی ہے وَمَنْ يَّعْمَلْ لِّلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِنَّ لَهُ نَارًا جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا اَبَدًا جو کوئی نافرمانی کرے گا اللہ و رسول کی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْاَبَدُ تَحْقِيقِ دشمن تیرا وہی ہے دُم کُتَا وَمَا اَنْتَ بِبَعِيْضِ رِبِّكَ يَحْمِقُوْنَ وَاِنَّ لَكَ لَآخِرًا اَعْيُنُ مُمْتَنِقِيْنَ یعنی کافر جو تجھ کو دیوانہ کہتے ہیں تو اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہے بیشک تیرے لئے نیک بے نہایت ہیں اور کہیں احسان جاتے ہیں آپ کی رسالت سے لوگوں پر لَقَدْ جَاؤْكُمْ رَّسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَؤُوفٌ الرَّحِيْمُ یعنی آیا رسول تمہارے پاس تم میں سے گراں ہوتی ہے اُس پر تکلیف تمہاری اور چاہتا ہے بھلائی تمہاری اور مسلمانوں پر مہربان اور حکم کرنا لا اِزَاب ویکھو رُؤُف اور رحیم سا وحشی میں ہے اور نودودہ نام آہی میں موجود اور یہاں خدا تعالیٰ نے انہیں نافرمانی کے ساتھ نبیِ مسلم کو خطاب فرمایا ہے یہ کیسا شرک و ہابیہ ہے کہ خدا اپنے ساتھ خود مشرک ہے۔ اور کہیں بزرگی اور عزت آپ کی اظہار فرمائی ہے وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَّسُوْلِهٖ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَكِنَّ لِّلْكَافِرِيْنَ اَعْلٰی اَنْ يَّعْلَمُوْنَ تحقیق عزت واسطہ اللہ کے ہے اور اُس کے رسول کے واسطے مسلمانوں کے لیکن منافق نہیں جانتے۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے عزت میں اپنے ساتھ رسولِ مسلم اور مسلمانوں کو شریک کیا ہے۔ یہ بات قابلِ سمجھنے کے ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنے ساتھ اپنے بندوں کو اپنی صفت میں شریک کرتا ہے اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكَ رَّسُوْلًا شَهِدًا عَلَيْكُمْ هَآءِ اَرْسَلْنَا اِلَى فِرْعَوْنَ رَّسُوْلًا فَعَصٰی فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنَاهُ وَآٓخِذْنَا بِنَبِلَہِ یعنی بھیجا ہے طرف تمہارے رسول کو وہ حالِ تہیج بیا بھیجا تھا طرف فرعون کے رسول جب نافرمانی کی فرعون نے رسول کی پکڑا ہے اُس کو وبال میں پس اس طرح اگر تم بھی نافرمانی کرو گے رسول کے اور وہ دعائے بقیہ کرے گا جیسے حضرت موسیٰ نے کہا تھا رَبَّنَا طَسَّ عَلٰی اَمْوَالِنَا وَاَشْدَّ عَلٰی قُلُوْبِنَا وَاَلُوْا لِنُفُوْسِنَا حَتّٰی رِوَا الْعَذَابِ الْاَلِيْمِ قَالَتْ هٰذِهِمْ رِجَالُکُمْ لَا تَدْرُوْنَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ

اور خبروں اُسکے کو اور البتہ بہت میری پہونچگی عنقریب ملکوں اُسکے کو جو پیش کی گئی تھی مجھ پر اور دنیا
میں دونوں خزانے چاندی اور سونے کے۔ اور ترمذی میں ہے بیدی ولواء الحمد ولاخضر وما من
بنی یومئذ ادم فمن سواہ الا تحت لوائی وانا حیدلہ ولاخضر وانا اکر مال اولین
الآخرین ولاخضر یعنی قیامت کو میرے ہاتھ میں ہوگا جھنڈا حمکا اور نہیں کہتا ہوں فخر سے بلکہ
بیان واقعی ہے اور نہیں کوئی بنی آدم اور سوا اُسکے مگر ہونگے نیچے جھٹڈے میرے کے اور میں دوست
خدا ہوں اور نہیں کہتا تکبر سے اور میں بزرگ زیادہ ہوں سب انگوں اور پھلوں کا اور نہیں کہتا تکبر
سے۔ وارضی میں ہے وانا قائد المرسلین ولاخضر وان الله وعدنی فی امتی واجارهم من
ثلث لا یعصمہم بسنة ولا یتأصلہم عد وولا یجمعہم علی الضلالة وانا اول الناس
خروجًا اذا بعثوا ومستشفعہم اذا حبسوا وانا مبشرہم اذا بئسوا لکرامۃ والمفاتیح
یومئذ بیدی ولواء الحمد بیدی وانا اکر ولد آدم علی ربی بطوف علی الف خادم
کانہم بیض مکنون فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں راہبر ہوں رسولوں کا اور نہیں کہتا فخر
سے اور البتہ وعدہ کیا ہے اللہ نے مجھ سے میری امت کے باب میں اور بچایا انگوٹھیں باتوں سے
ایک یہ کہ نہ ہلاک کریگا اُن سب کو خط سے آورد دوسرے یہ کہ نہ جڑے سکودنگا انگوٹھیں دشمن تیسرے
یہ کہ نہ متفق ہونگے مگر اہی پراور میں سب سے پہلے نکلوں گا جب اٹھائے جائینگے لوگ اور طلب شفاعت
کرنے والا ہوگا لوگوں کے واسطے جب بند کئے جائینگے اور میں خوشی منائوں گا لوگوں کو جب امید
ہونگے بخشش سے اور کنجیان میرے ہاتھ میں ہونگی اُسدن اور جھنڈا حمکا میرے ہاتھ میں ہوگا
اور میں بزرگتر اولاد آدم ہوں گا خدا کے نزدیک دوڑیں گے ہزار خادم میرے روبرو گویا کہ وہ سفید
موتی ہیں مادر۔ اور ترمذی میں ہے اُکسی حلة من حل الجنة ثلوا قمر عن عین العرش
لیس احد من الخلائق ذلک المقام غیبی واذ کان یوم القيمة کنت امام النبیین
وصاحب شفاعتہم ولاخضر فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیہا یا جادنگا میں لباس حله
ہاے جنت سے پھر کھڑا ہوں گا میں دائیں طرف عرش کے نہ ہوگا کوئی خلائق سے کہ کھڑا ہو اُس
جگہ پر سوا میرے اور جب ہوگا دن قیامت کا ہوں گا میں امام نبیوں کا اور شفاعت کرنے والا اُنکو
اور نہیں کہتا ہوں فخر کی راہ سے بلکہ بیان واقعی ہے۔ اور ترمذی میں ہے لا تعس الناس

مسلمانوں کی اولاد من رانی یعنی نہ چھوگی اگر کسی مسلمان کو کہہ دیکھا اُسے مجھ کو یاد رکھا اُسکو جسے مجھے
 دیکھا تھا اور جنگ بدر میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا مصرع فلان و وضع یلہ
 علی الارض پھر ہنا کھڑا ہنا فاما تاحلہم عن موضع ید رسول اللہ صلعم رواہ مسلم یعنی یہ
 جگہ مرنے والا شخص کی گوریہ جگہ مرنے والا کی اور رکھا ہاتھ اپنا زمین پر کہ اس جگہ اور اس جگہ پس نہ
 مرا کوئی خیر جگہ ہاتھ رکھنے رسول خدا صلعم کے پس یہ خبر آئندہ اظہار اُسی علم اولین اور آخرین کا تھا۔
 اور انی وقاصض سے روایت ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ جبریل اور میکائیل دو نو دائیں اور بائیں
 رسول خدا صلعم کے اشد قتال کرتے تھے بدر کے دن غرض اس قسم کی عظمت اور بزرگی سے تمام
 کتب حدیث بھری ہوئی ہیں اور معجزات آپ کے حد سے زیادہ ہیں اسکو طاقت ہے کہ تمام کلمہ سکے۔
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ ساڑھے تین ہیرا بٹا جو کا تھا اور سالن ایک ہندیا میں کہ تھو کا اپنے
 اُس ہاتھ میں اور سالن میں بھی اور دعا کے برکت کی اور کہا رولی پکاؤ اور ایک آدمی نے خندق
 کی لڑائی میں کہا یا پیٹ بھر کر اور بچ رہا۔ یہ سب برکت آپ کے تھو کئے اور دعا کی نہ تھی تو کیا تھا۔
 اور اس طرح پرفراخی دھوت تنگ بہت بار آپ سے ہوئی۔ اور اس طرح نکلتا پانی کا آپ کی انگلیوں سے
 جب ہاتھ پیالہ پانی میں رکھا کہ وہ پانی تمام لشکر کو کافی ہوا اور سوا اسکے صد ہا معجزات میں چنانچہ
 کشش باران میں خطبہ کے وقت ایک اعرابی نے کہا کہ ہاں لال دجلع العیال پس بھر دیا
 اٹھانے کے واسطے دعا کے پہاڑ بدلی کے اٹھے اور مہنت بھر رہا برہمنہ برسا کہ پھر جمعہ کو اُس اعرابی
 نے کہا کہ مکانات مہدم ہوئے پھر اپنے دعا کی کہ آہی گرد مہنت کے برسے ہر پرنہ برسے اُس وقت دھوا
 نکل آئی۔ یہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم میں موجود ہے یہ اثر کسی زبان کو ہے سوائے نیک بندوں
 کے انبیاء اور صلحا سے۔ پھر اُسے کیونکر طلب عانہ کیجائے۔ اور اُحد کے دن بلایا ایک درخت کو چلا آیا
 کہا چلا جا چلا گیا۔ اور اس طرح درخت کی جگہ کو جب واسطے ادا سے شہادت کے بلایا آپ کے روبرو آکر
 تین مرتبہ گواہی رسالت پر دی اعرابی منکر رسالت کے سامنے۔ جب فرمایا چلا جا چلا گیا۔ رواہ اللک
 اور سلام حلیک کہنا اجمار اور اشجار کا متواتر حدیثوں میں موجود ہے۔ اور اکثر صحابہؓ بھی ایسی تہین
 ہوئی ہیں جیسے روشن ہونا عصا اُسید ابن حضیر اور عباد ابن بشر کا اور زیادہ ہوتے جانا طاعن حضرت
 ابوبکر صدیقؓ کا۔ رواہ البخاری۔ اور سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھول گئے تھے رستہ

کی محبت کے ساتھ حکم ہے اور صلحاء کے مومنین داخل ہیں انہیں کے حکم میں جیسے فرمایا ہے لا تستوی
اصحابی - متفق علیہ یعنی میرے اصحاب کو برائہ کہو اور اصحابی امانۃ لامتی اور نسائی میں ہے
اگر موصی اصحابی فانه صیخا رکھو یعنی تعلیم اور توفیق کرو میرے اصحاب کی زندگی میں اور بعد موت کے
کہ وہ برگزیدہ امت ہیں - اور ترمذی میں ہے کہ جسے دوست رکھا انکو پس میری محبت سے دوست رکھا
اور جسے بغض کیا اُسے مجھ سے بغض کیا اور جسے اذیت دی اُنکو مجھے اذیت دی اور جسے مجھ پر اذیت
دی خدا کو اذیت دی اور جسے خدا کو اذیت دی پکڑا جاوے گا کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے اِنَّ الدِّينَ يَنْزِلُ مِنْ
اللّٰهِ وَرَسُولُهُ لَعَنَ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا یعنی جو لوگ ایذا
دیتے ہیں خدا اور رسول اُسکے کو لعنت کی ہے اللہ نے آپ کو دنیا اور آخرت میں اور تیار کیا ہے اُنکے
لئے عذابِ دولت کا اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے فرمایا ہے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ وانت منی وانا منک اور من
کنت من لاه فعلی مولاه او وہو ولی کل مؤمن وانت اخي فی الدنیا والآخرۃ او وانا ادا
الحکمة وعلی بابہ اور لا یجیب علیا منافق ولا یبغضہ مؤمن اور من سب علیا فقد سبنی اور
امر لیدل الابواب الا باب علی یعنی تو مجھ سے بمنزلہ ہارون کے ہے موسیٰ سے اور تو مجھ سے ہے
میں تجھ سے - اور جب کا میں مولا ہوں اُسکا علی مولا ہے - اور وہ ولی ہے ہر مسلمان کا اور تو بھائی ہے
میرا دنیا اور آخرت میں اور میں گھر ہوں حکمت کا اور علی دروازہ اُسکا ہے - اور نہ میں دوست رکھنے کا
علی کو منافق اور نہ میں بغض رکھنے کا اُس سے مسلمان - اور جسے برا کہا علی کو پس تحقیق برا کہا مجھ کو اور
حکم کیا ساتھ بند کرنے دروازہ کی مگر دروازہ علی مرتضیٰ نہ کا - اور اس طرح حجۃ الوداع میں فرمایا ہے
اِنِّیْ تَاَدُّکُمْ مَا اَنْ تَمْسُکُمْ بِہ لَنْ تَضُلُوْا بَعْدَیْ اَحَدُہَا عَظَمُ مِنَ الْاُخْرِیْ کِتَابُ اللّٰهِ جَل
مَدَدُ مِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ وَحَاتِیْ اَہْلَ بَیْتِیْ وَلَنْ یَّتَفَرَّقَ اَحَدُیْہُمْ عَلٰی الْکُحْلِ فَاَنْظُرُوْا
کَیْفَ تَخْلُفُوْنِ فِیْہَا - رواۃ الترمذی یعنی میں چھوڑتا ہوں تم میں وہ چیز کہ اگر تمسک کرو گے تم
ساتھ اُسکے ہرگز نہ گمراہ ہو گے - ایک اُن دو نوک کا بڑا ہے دوسرے سے - کتاب اللہ کی رسی لٹکی
ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور قرابتی میرے اہل بیت میرے نہ جدا ہونگے یہ دونو یہاں تک کہ
آوین دونو میرے پاس حوض پر پس دیکھو کس طرح معاملہ کرتے ہو پچ ان دونو کے بعد میرے - عذر

عذاب کسپر ہوا اور روح مثل فرشتوں کے ہے جیسے حدیث ابن ماجہ میں فرمایا آنحضرت معلّم نے۔
 ان ارواح المؤمنین فی طیار اور حضرت جعفر کے لئے فرمایا ہے یطیبن مع الملائکۃ اور حضرت جبریل
 کو روح القدس اور روح الامین کہتے ہیں اور ملائکہ قدرت افعال پر دیکھتے ہیں زندہ آدمیوں کی زیادہ
 ویسے ہی روح کو قدرت افعال پر ہے چنانچہ بیان اسکا مع دلائل اور اقوال ائمہ سلف اور یگانا
 آئندہ اس رسالہ میں آور بعض کو یہ سوسہ ہوا کہ فاتحہ اور نذر بزرگوں میں ہفتہ راہ تمام ہوتا ہے کہ
 دن نافع نہ ہو گیا اُس دن کو مثل اوقات نماز کے فرض سمجھتے ہیں اس سبب یہ بخود رہے پس کچھ
 وقت شرع میں حرام اور منع نہیں ہے چنانچہ اکثر شادیوں میں دن مقرر کر کے اطلاع دیتے ہیں اور پھر
 اُس دن کا کمال اہتمام رہتا ہے کہ نافع نہ ہو کوئی اس تعین کو منع نہیں کرتا اور تعین یوم مہم سبب کتنے فائدوں
 کے ہے ایک یہ بھی ہے کہ نیک آدمی بہت سے جمع ہوں اور ثواب تلاوت اور ذکر زیادہ ہوا اور بھی
 فائدے ہیں اور اہتمام نہ نافع ہونے دن سے یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ اُسکو رکن یا شرط اس
 کام کا سمجھتے ہیں چنانچہ بہت نفل اور سنتیں ہیں کہ اکثر لوگ اُسکا کمال اہتمام رکھتے ہیں اور فرض
 نہیں سمجھتے نہ کوئی فرض کا اہتمام سمجھ کر منع کرتا ہے کہ انکو نافع نہ ہو فرض کے ساتھ نہ پڑھو اور وظیفہ
 شبانہ روز کے لئے حدیثوں میں بہت تاکید ہے کہ اپنے وقت پڑا کرے اگر شب کا وظیفہ نافع
 ہو نہ ہو پورا کرے چنانچہ اسکا بیان بھی مشرح آگے آویگا اور بعض کو یہ وسوسہ دل میں آیا کہ رات
 بوسہ لیتے ہیں اور طواف وغیرہ کرتے ہیں اور یہ فعل حرام اور شرک ہیں پس کہتے ہیں ہم کو کوئی
 فعل بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے یہ غلطی فہم ہے ہاں علمائے سلف کو ان کاموں
 میں اختلاف ہے بعض مباح کہتے ہیں اور بعض مکروہ نہایت کاریہ ہے کہ ان افعال سے منع
 کیا جائے نہ یہ کہ ہدایت ترک فاتحہ کی کیجا دے اگر کوئی شخص نماز اس طرح پڑھے کہ تعدیل
 ارکان نہ ہوتی ہو یا کوئی عمل کثیر نماز میں کرتا ہو اُسکو ہدایت کرنا چاہئے کہ تعدیل ارکان کرے
 اور عمل کثیر سے باز رہے کہ اس سے نماز نہیں ہوتی نہ یہ کہ اُسے ہدایت کیجا دے کہ تو ایسی
 نماز پڑھنے سے نماز پڑھنا ہی موقوف کر یہ کام اہل ہدایت اور ارشاد کا نہیں ہے اور بیان
 بوسہ اور طواف کا آگے آویگا عرض شیطان بہر حال دشمن انسان ہے بعضوں کو یہاں تک
 تعظیم انبیا اور اولیاء میں گرفتار کیا کہ قائل الوہیت کے ہو کر گمراہ ہوئے اور بعضوں کو ہفتہ

وہی ہے جو کہ
 درجہ اولیاء میں
 ہے

یہ ہے کہ علم ماضی اور حال اور استقبال اسکو برابر ہر وقت ازل سے ابد تک محو تھا اور مطلقاً حاصل ہے کہ ازل میں کیا ہوا اور اب کیا ہو رہا ہے اور آئندہ کو کیا ہوگا اور بعد قیامت کیا ہوگا غرض کہ اُسکے علم کو نہایت نہیں کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ متناسی ہو جاتا ہے اور اسکا علم خیر متناسی ہے جو کچھ مشکل سے مشکل معلومات تصور کیجئے اُس سے اسکا علم بالاتر ہے یعنی عام اور مطلق ہے اور سہل و قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسا ایسا مشکل ہو قدرت رکھتا ہے کوئی مرتبہ ایسا نہیں کہ وہاں اسکی قدرت کو مقید اور محصور کر دین بلکہ مطلق اور عام ہے جو کام مشکل سے مشکل ذہن میں تصور کیا جائے قدرت اسکی اُس سے بالاتر ہے اگر چاہے مثل ان آسمانوں کے اور زمین کے الی غیر انہایت پیدا کر سکتا ہے غرض کسی مرتبہ میں نہایت اسکی قدرت کو نہیں کہ اُس سے زیادہ ہو اور ایسا ہی حال ہے سمع اور بصیر کا کہ کوئی چیز کہیں کسی قدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی ایسا نہیں کہ وہ اُس سے نہ دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آواز کسی ہی بابیک اور خفیہ ہو سکو سنا ہے اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں غرض کریں سب کی غرض جدا جدا سنتا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور بصارت میں ایسا نہیں کہ اُس سے آگے اسکی سمع اور بصیر ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصیر میں تصور کیجئے اسکی سمع اور بصیر اُس سے زیادہ ہے غرض تمام صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ کی غیر متناسی ہیں کمالات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اُس سے آگے نہ برہمیں اور یہی مراد ہے اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال مختص بالوہیت ہے کسی مخلوق کی کسی صفت کو حاصل نہیں اور ایسی کوئی صفت عام اور مطلق کسی مخلوق میں جانتی شرک ہے علم ہو یا قدرت وغیرہ اور پر تو ان صفات خدا کا انسان اور دیگر مخلوقات میں بھی ہے کہ آدمی بھی سُنتا اور دیکھتا اور کلام کرتا ہے اور علم اور قدرت اور ارادہ اور حیاہ وغیرہ رکھتا ہے جیسا کہ تمام آدمیوں میں مشاہد اور محسوس ہے ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاكَ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَكَ بِالْقَلَمِ وَجَعَلْنَا الْإِنْسَانَ مَلَكًا لِّعَلَّمَهُ مَعْنًى - وَكَذَٰلِكَ عَلَّمَاہُ وَارَادَہُ مِیْنَ فَرَمَیْہُ وَفَرَمَیْہُ اَلَا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰہُ وَمَنْ شَآءَ فَلِیْقُضِ مِنْ وَّ مَنِ شَآءَ فَلِیْکَفِّرْ - وَ اِنِیْ اَرِیْدُ اَنْ یُّبَیِّنَ

یہ ہے کہ علم ماضی اور حال اور استقبال اسکو برابر ہر وقت ازل سے ابد تک محو تھا اور مطلقاً حاصل ہے کہ ازل میں کیا ہوا اور اب کیا ہو رہا ہے اور آئندہ کو کیا ہوگا اور بعد قیامت کیا ہوگا غرض کہ اُسکے علم کو نہایت نہیں کہ کوئی بیان کر سکے اور جو کچھ بیان میں آتا ہے وہ متناسی ہو جاتا ہے اور اسکا علم خیر متناسی ہے جو کچھ مشکل سے مشکل معلومات تصور کیجئے اُس سے اسکا علم بالاتر ہے یعنی عام اور مطلق ہے اور سہل و قدرت کا حال ہے کہ ہر چیز پر اور ہر شخص پر اور ہر کام پر کیسا ایسا مشکل ہو قدرت رکھتا ہے کوئی مرتبہ ایسا نہیں کہ وہاں اسکی قدرت کو مقید اور محصور کر دین بلکہ مطلق اور عام ہے جو کام مشکل سے مشکل ذہن میں تصور کیا جائے قدرت اسکی اُس سے بالاتر ہے اگر چاہے مثل ان آسمانوں کے اور زمین کے الی غیر انہایت پیدا کر سکتا ہے غرض کسی مرتبہ میں نہایت اسکی قدرت کو نہیں کہ اُس سے زیادہ ہو اور ایسا ہی حال ہے سمع اور بصیر کا کہ کوئی چیز کہیں کسی قدر پوشیدہ ہو دیکھتا ہے کوئی مرتبہ پوشیدگی ایسا نہیں کہ وہ اُس سے نہ دیکھ سکتا ہو اور کوئی کلام اور آواز کسی ہی بابیک اور خفیہ ہو سکو سنا ہے اگر تمام مخلوقات ایک آن واحد میں غرض کریں سب کی غرض جدا جدا سنتا ہے غرض کوئی مرتبہ سماعت اور بصارت میں ایسا نہیں کہ اُس سے آگے اسکی سمع اور بصیر ہو بلکہ جو مرتبہ مشکل سے مشکل سمع اور بصیر میں تصور کیجئے اسکی سمع اور بصیر اُس سے زیادہ ہے غرض تمام صفات ثبوتیہ اللہ تعالیٰ کی غیر متناسی ہیں کمالات میں کسی مرتبہ میں محصور نہیں کہ اُس سے آگے نہ برہمیں اور یہی مراد ہے اطلاق اور عموم صفات سے کہ کسی مرتبہ میں مقید اور محصور نہیں اور یہ کمال مختص بالوہیت ہے کسی مخلوق کی کسی صفت کو حاصل نہیں اور ایسی کوئی صفت عام اور مطلق کسی مخلوق میں جانتی شرک ہے علم ہو یا قدرت وغیرہ اور پر تو ان صفات خدا کا انسان اور دیگر مخلوقات میں بھی ہے کہ آدمی بھی سُنتا اور دیکھتا اور کلام کرتا ہے اور علم اور قدرت اور ارادہ اور حیاہ وغیرہ رکھتا ہے جیسا کہ تمام آدمیوں میں مشاہد اور محسوس ہے ایسا کہ کچھ خفا نہیں اور شرع سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفات حق تعالیٰ نے انسان کو بھی عطا فرمائیں جیسے فرمایا ہے جَعَلْنَاكَ سَمِيعًا بَصِيرًا - عَلَّمَكَ بِالْقَلَمِ وَجَعَلْنَا الْإِنْسَانَ مَلَكًا لِّعَلَّمَهُ مَعْنًى - وَكَذَٰلِكَ عَلَّمَاہُ وَارَادَہُ مِیْنَ فَرَمَیْہُ وَفَرَمَیْہُ اَلَا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰہُ وَمَنْ شَآءَ فَلِیْقُضِ مِنْ وَّ مَنِ شَآءَ فَلِیْکَفِّرْ - وَ اِنِیْ اَرِیْدُ اَنْ یُّبَیِّنَ

کیا جائے کلام اُسکا محل نیک پریا ہوا اُسکی کفر میں اختلاف اگرچہ کوئی روایت ضعیف ہی ہو
 اسی سبب اکثر الفاظ تکفیر کے ہیں کہ نہیں فتوا دیا جاتا ساتھ تکفیر کے اُسنے اور فتح القدر میں ہے
 کہ مجتہدین مسلم الثبوت میں حکم کرتے ساتھ تکفیر خوارج کے جو کہ اہل مذاہب تکفیر اکثر کی کرتے ہیں
 وہ نہیں ہے کلام فقہاء مجتہدین کا اور نہیں اعتبار خیر فقہاء کے کلام پر اور ایسا ہی کچھ شرح
 مواقف اور درمختار اور اشباہ وغیرہ میں ہے اور ایسا ہی لکھا ہے ملا علی قاری نے شرح فقہ
 اکبر میں کہ خوارج کا فر کہتے ہیں مرتکب ہر گناہ کو اور خاص لوگ اہل کلام اور فقہ اور حدیث
 سے نہیں تکفیر کرتے ساتھ احوال کے مگر بیچ عقائد بدعیہ کے نہ بیچ فعل کے پس جو لوگ تکفیر
 کرتے ہیں ہر متبذح کے پس یہ مذہب قریب ہے مذہب خوارج اور معتزلہ سے اور بڑا حسیب
 اہل بدعت کا یہ ہے کہ تکفیر کرتا ہے بعض بعض کی اور کمال خوبی اہل سنت جماعت کی ہے
 کہ تکفیر نہیں کرتے خطا دار کہتے ہیں فقط آب ظاہر ہے کہ قول وہابیوں کا مثل قول خوارج
 اور معتزلہ کے ہے کہ ہر فعل مکروہ اور حرام کو بدعت سے کفر اور شرک کہتے ہیں اور کچھ شرط اعتقاد
 حلیہ بدعت سیئہ اسی میں نہیں کرتے اور وہی آیہ و آیات من اکثر ہم بالعدالہ ہم مشرکون
 جو خوارج دلیل پکڑتے ہیں یہ بھی سند لاتے ہیں غرض کہ فقط افعال اور اعمال معصیت پر
 حکم شرک کرنا مذہب خوارج اور معتزلہ ہے بے شرط اعتقاد اور تصدیق کے۔ آب جانا چاہئے
 کہ ایمان نام ہے تصدیق اُشچیز کا کہ لائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی طرف سے توحید
 اور رسالت اور معاد اور احکام عبادات وغیرہ سے اور توحید جانا اس امر کا ہے کہ اللہ
 تعالیٰ اپنی ذات اور صفات سے ایک ہے کوئی شریک اُسکا نہیں ہے نہ الوہیت میں نہ کمال
 صفات میں کہ مختص بالوہیت ہیں اور وہ کمال ذاتی ہونا ہے صفات کا کہ اُسکو مستقل
 بھی کہتے ہیں اور عموم ہے کہ اُسکو اطلاق بھی کہتے ہیں یعنی جمیع صفات کمال مثل جمع اور
 اور کلام اور قدرت اور علم اور حیات اور ارادہ اور حکمت وغیرہ اُسکو ثابت ہیں بالذات یعنی
 کیسکی دی ہوئی نہیں اپنی ذات سے حاصل ہیں اور تمام ممکنات میں اُسکی دی ہوئی ہیں
 جب چاہے لے لے بالاستقلال نہیں اور سب صفات اُسکی کامل ہیں اس درجہ میں
 کہ اُس کمال کو نہایت نہیں اور اسی کو عموم اور اطلاق کہتے ہیں مثلاً مطلق علم اور عموم علم

جانتا ہے مگر کبھی نہ سمجھتا کہ انکے حکم کو حکم نہ کہو میرے حکم کی طرح بلکہ اسکو اپنا ہی حکم
 سمجھتا ہے کہ وہ سب حکومتیں پرتو اسی حکومت کا ہے انکی رونق اور عزت اسی حکومت کی
 رونق ہے اور سب لوگ یہی سمجھتے ہیں کوئی حکم تحصیلدار وغیرہ کو برابر مرتبہ میں حکم بادشاہ کے
 نہیں جانتا اسلئے کہ حکومت بادشاہ انکی دی ہوئی نہیں ہے بالذات ہے اور حکومت تمھانہ اور
 تحصیل ناقص ہے کماؤ کیفایا سطح صفا ممکنات سب عارضی ہیں خدا کے دیے ہوئے جب چاہے سلب
 کر لے اور صفات الہی سب بالذات اور مستقل ہیں کسی کی دی ہوئی نہیں دوسری صفات ممکنات
 سب ناقص متناہی ہیں مثلاً سمیع اور بصیر انسان کی کیسی ہی کامل ہو مگر حیونٹی کے پانوں کی آواز
 نہیں سن سکتا اور ساتویں زمین کے نیچے جو کچھ ہے نہیں دیکھ سکتا ہے۔ یہی حال قدرت کا
 ہے کہ کیسا ہی پہلوان زبردست ہو پہاڑ نہیں اٹھا سکتا نہ زمین کو چیر ڈالنے کی قدرت رکھتا
 ہے اور ایسا ہی حال علم کا ہے کہ جو چیز جو اس ظاہری اور باطنی سے نہیں معلوم ہو سکتی ہرگز نہیں
 جان سکتا اور اہل علم کامل جانتے ہیں کہ کیسا ہی کمال ہو مگر مہچولات اس علم کے بنسبت معلوم
 زیادہ ہونگے مثلاً کیسا ہی طبیب ہو ہزار ہا چیزوں کے خاص مجہول ہونگے اور ہزار ہا سبب اور
 علامات امراض خفیہ معلوم اور امام اعظم رحمہ اللہ علیہ نے بہت جگہ لا ادری فرمایا ہے غرض صفات الہی
 سب محدود ہیں ایک حد تک کہ اس سے زیادہ نہیں ہو سکتی ہیں اور ایسا ہی حال ملائکہ وغیرہ ممکنات
 کا ہے جیسے بھوک پیاس کی کیفیت فرشتوں کو نہیں معلوم نہ قیام قیامت کا علم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ
 انکی سب صفات کامل ہیں بکمال غیر متناہی یعنی کسی مرتبہ اور کسی حد پر محصور نہیں پس ناقص کو برابر
 کمال اکمل اور عرضی کو برابر ذاتی مستقل کے کون سمجھتا ہے اگرچہ بولنے میں ایک لفظ دو نو جگہ بولا
 جاوے پس حق تعالیٰ کو صاحب علم اور صاحب قدرت کہنا یہ معنی ہیں کمال کی قدرت اور علم ذاتی
 ہیں اور کمال حد سے زیادہ اور انسان اور جنات اور ملائکہ اور ارواح کو ذمی علم اور قدرت کہنا
 یہ معنی ہیں کہ انکا علم اور قدرت عرض ہیں غیر مستقل اور ناقص بقدر استعداد محصور اور محدود
 پس ظاہر ہوا کہ بولنے الفاظ مشترکہ سے بلحاظ تفاوت معنی خدا اور مخلوق میں شرک لازم نہیں
 آتا جیسے مولوی اسماعیل صاحب مرحوم نے بھی تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ التبتیلا ہوا اللہ
 حدیث ہے سید خدا کو بھی کہتے ہیں اور سرخار قوم کو بھی بتفاوت معنی پس جیسے صفات الہی

یائے اور زندگی میں فرمایا ہے اَلَّذِیْنَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا - وَاصْرَعَتْ
لَهُمْ مَثَلُ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا اور قدرت کسب فعال جوارح اور انواع افعال پر ثابت ہے قَدْ
خَسِرَ الَّذِیْنَ قَتَلُوا اَوْ لَا دَہْمَ اَوْ یَحْتَمُونَ مِنَ الْجِبَالِ یَبْقُوا وَتَنْخَدُّونَ مِنْ سَحَابِهَا
فَصَوْرًا - اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ - لِلَّذِیْنَ اٰجَزُ مَوَاصِفًا واپس یہ صفت
انسان میں اور دیگر مخلوقات میں بھی مثل جنات اور ملائکہ اور ارواح مجرودہ کہ مثل فرشتوں کے
میں اور اسی سبب سے فرشتوں کو بھی روح کہتے ہیں جیسے کہ جبریل علیہ السلام کو روح القدس اور
روح الامین کہتے ہیں پائی جاتی ہیں مثلاً کہتے ہیں فلاں شخص اندھا بہل نہیں سب کچھ سنتا دیکھتا
ہے یا فلاں ہر کارہ میں کوس چلنے کی قدرت رکھتا ہے یا فلاں پہلوان اگر ارادہ کرے پانچ ہزار
بوجھ اٹھا سکتا ہے اور یہ قدرت افعال فرشتوں میں نبی آدم سے زیادہ معلوم ہوتی ہے
شریعت سے - جیسے حج حضرت جبریل سے ہلاک ہوا بعض سستی کفار کا حدیث میں ارادہ
اور اشد قتال کرنا جبریل اور میکائیل کا ہر دم کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور
بعض حدیثوں میں مع اسلمہ بھی وارد ہے یا جیسے قرآن میں ہے اِذْ یُوحِیْ رَبُّكَ اِلَی الْاَنۡبِیَآءِ
اِیَّیْ مَعَكُمۡ فَمَنْ تَبِعَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا یعنی ثابت رکھو اسے فرشتہ مسلمانوں کو مقابلہ کفار میں
یا کہنا حضرت جبریل کا مریم سے لَا تَحْزَنَ لَکِ عَلٰۤی مَا زَکَیَّا اور اسطرح بولتے ہیں فلاں شخص
اپنا نفع و ضرر خوب جانتا ہے اور ہم اعظم فتنہ میں شری عالم ہیں اور کلام اور علم فرشتوں کو
بھی ثابت ہے جیسے حضرت آدم کے باب میں کہ اِنَّا کُنَّا اَجْمَلُ فِیْہَا مَنۡ یُّفَسِّدُ فِیْہَا وَا
یَسْفِیۡکُ الدِّمَآءَ اور ہونا علم لوح محفوظ کا حضرت اسرافیل کو احادیث صحیحہ سے ثابت اور
جبریل سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر باتیں پوچھی ہیں اور انہوں نے بتائی ہیں پس
یہ صفات نبی آدم سب ایک دوسرے کو ثابت کرتی اور بولتے ہیں اور آج تک باہم اسطرح
گفتگو کرنے کو کسی نے شرک نہیں کہا اور نہ منع کیا اسی سبب سے کہ کوئی صفات انسان وغیرہ مخلوق
کو بالذات اور عام مثل صفات حق تعالیٰ کے نہیں جانتا اور یہ اسطرح بادشاہ کے حکم کو بھی حکم کہتے
ہیں اور اس کے ماتحت لوگوں کے فیصلہ کو بھی حکم کہتے ہیں کہ فوجدار نے فلاں مقدمہ میں یہ حکم
دیا اور دیوان نے یہ حکم لکھا اور تحصیلدار نے یہ حکم کیا اور کاشنر نے یہ حکم چڑھایا اور ہر چند بادشاہ

مثال زندگان
دنیائی
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مجید میں ہے **قَالَ يَا لَيْتَ كُنتُم مِّنْ عِبادِ الْمُتَّقِينَ** یا لایکے کہ اگر تم لوگ پس اگر ہوتا ہے نیک کہتا ہے آگے لیجیو مجھ کو اور اگر
 حدیث میں ہے کہ جب اٹھاتے ہیں جانہ لوگ پس اگر ہوتا ہے نیک کہتا ہے آگے لیجیو مجھ کو اور اگر
 ہوتا ہے بدکار کہتا ہے افسوس کہاں لیجیے مجھ کو لیکن صوفیہا کل شی الا الانسان ولین صبح
 الانسان اصدق اور ابن ماجہ نے ہے کہ کہا محمد بن مسکد نے جابر بن عبد اللہ سے وقت موت آنکلی کے کہ
 اقل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السلام اور ابن ماجہ میں ہے کہ کہا ام بشر نے کعب سے
 وقت موت آنکلی کے کہ اگر ملاقات ہوں فلاں سے میں سلام کہنا اور جب کہا کہ کہیں کہ ہم حال میں مشغول
 ہونگے تو کہا ام بشر نے کہ لے کعب کیا نہیں سنا تو نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے
 تھے **اِنَّ ارواح المومنین فی طلیح خض تعلق بشجرة الجنة قال بلی قالت ففی ذلک اور وانا**
خرقاکی تفسیر میں صاحب کشاف نے لکھا ہے کہ ارواح دوستان خدا بعد موت کے درخت تار میں داخل
 ہوتی ہیں یہ انہیں کی قسم ہے عرض بہت آیتیں اور حدیثیں بقائے ارواح پر دلالت کرتی ہیں
 اور برسی دلیل ثبوت عذاب قبر ہے کہ منکر اسکا محمد ہے مگر امانت کرنے والے دوستان خدا کے
 کہ درپردہ امانت انہی کرتے ہیں انکا بیچا نہیں دیکھتے ہیں نہ اقوال علماء سلف سنتے ہیں اب
 بعض نادان کہتے ہیں کہ خدا دور نزدیک سے برابر سنتا ہے اور دیکھتا ہے ایسا کیسکو سمجھنا شرک
 ہے وہ لوگ غافل ہیں معرفت انہی سے اور جاہل آیات قرآن سے اسلئے کہ خدا تعالیٰ جسم نہیں کہ
 بظاہر دور نزدیک کسی سے ہو دور اور نزدیک ہونا اشیا سے اسطرح خاصہ جسم کا ہے حق تعالیٰ سے
 قرب اور بعد باعتبار مرتبہ کے ہے نہ بحسب ظاہر اور آیت قرآن شریف کہ **سَمِعْنَا أَقْرَبَ إِلَيْهِ وَمِنْ**
حَبْلِ الْوَيْدِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ سے حق تعالیٰ کو ہر شے کے ساتھ کمال قرب ہے اور
 ہر چیز کے ساتھ احاطہ بعد کسی بشر اور کسی شے سے نہیں ہے پھر دور خدا کو کہنا اور نزدیک کہنا جسم بنا
 کرنا ہے یا انکار کرنا ہے آیت سخن اقرب الیہ سے اور یہ دونو باتیں کفر ہیں قائل اس کلام کا پہلے پھر
 جہالت کفر سے توبہ کرے پھر اور ان کو ہدایت کا مضائقہ نہیں اور جانا چاہئے کہ بعض آدمی
 ایسے تیز سماعت اور بصارت ہوتے ہیں کہ سود و سودم کے فاصلہ سے بات سن لیتے ہیں اور کشتی
 دور سے کیسکو آتے دیکھیں پہچان لیتے ہیں کہ فلاں شخص ہے اور بعض کی سماعت اور بصارت ایسی
 نہیں ہوتی کہ دور کی بات سنیں یا دور کے آدمی کو پہچانیں پس پہلے آدمی کو کہتے ہیں کہ یہ دور اور

سنتی ہے انداز
 مانی ہوئے
 کہ نہ خلق
 اور اگر سنے
 انسان و فرشتہ
 و جادو سے
 رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم
 سلام حق را
 " سخن ارواح
 و جنات کی دلیل

تمام انسان باہم ایک دوسرے پر بولتے ہیں کوئی شرک نہیں کہتا ایسے ہی اطلاق ان صفات کا ملائکہ اور ارواح اموات پر اسی معنوں میں شرک نہیں ہو سکتا کہ باقی رہنا ارواح کا بعد مفارقت شرح سے ثابت ہے اور تمام علما اور صلحا اسکے قائل ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالغزیز صاحب اور شیخ عبدالحق صاحب اور ملا علی قاری وغیرہ متقدمین علما نے بخوبی شرح لکھا ہے کہ روح بعد مفارقت بدن بھجی اوصاف باقی رہتی ہے بلکہ روح صلحا کو ترقی ہوتی ہے اور شاہ عبدالغزیز صاحب تفسیر غریری میں لکھتے ہیں کہ روح کو بعد مانع اور اگل نہیں جیسے قوتہ بصر زندون میں ساتوین آسمان کے ستارے دیکھتی ہے چنانچہ یہ سب اقوال علما کے اور قدسین جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آگے مذکور ہو گئی مگر جو کہ زندون میں عارضی اور ناقص ہونا ان صفات کا محسوس ہر خاص عام ہے اور ارواح اموات میں عوام کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تو ہم ہوتا ہے کہ شاید اموات میں ان صفات کو ذاتی اور مستقل اور غیر متناہی مانند صفات انہی کے سمجھیں اور گرفتار ضلالت ہوں لہذا بنظر حفظ ایمان عوام اور دفع توہم کے اطلاق ان صفات کا روح اموات پر مصلحتاً بہتر نہیں ہے واسطے عوام کے نہ کہ اطلاق ان صفات کا روح پر عموماً شرک ہے بلکہ جیسے زندون میں یہ صفات ہیں روح اموات میں بھی ہیں اگر شرک ہو تو دونو جگہ برابر ہے اور نہیں تو دونوں جگہ نہیں ہے جیسے زندون میں خیر ذاتی اور ناقص ہیں ویسے ہی روح اموات میں اگر کوئی کسی غیر خدا میں یہ صفات ذاتی اور کامل اور غیر متناہی سمجھے شرک ہے زندہ ہو یا مردہ فرشتہ ہو یا جن وغیرہ جو اکثر اس مقام میں دعوہ کرتے ہیں کہ انہذا تشریح کی گئی ہے اور ارواح انسانی کو یہ صفات اس دنیا میں بھی بیوساطت حواس جسمانی حاصل ہیں مثلاً سوتے ہیں کہ جو اس غم سے محفل ہوتے ہیں خواب میں آدمی دیکھتا ہے کسی زندہ یا مردہ کو اور اسکو پہچانتا ہے کہ فلاں شخص ہے اور سبز یا سفید کپڑے ہیں اور کچھ کہتا ہے اُن سے یا جو کچھ وہ کہتے ہیں سنتا ہے اور سمجھتا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب اور اُنکے والد نے اپنے خواب لکھے ہیں اُسین حجت کرنا خواب میں اور دریافت کرنا بعض مسائل کا حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہے اور دیگر اولیا سے ذکر کیا ہے اور افعال بھی روح اموات سے مثل زندون کے ہوتے ہیں کہ اولیا سے بتواتر منقول ہیں اسلئے کہ مردہ جسم ہے بسبب مفارقت روح کے اور روح باقی ہے شرفاً اور عقلاً جیسے قرآن

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اسی وقت اچھا ہو گیا جیسا کہ بخاری میں ہے اور غزوہ
مؤتہ میں خبر دی آپ نے موت زیادہ جلد اور ابن رواحہ کی پہلے آنے خبر شہادت اُنکی سے اور
خندق کھودنے میں محار سے فرمایا **ثُمَّ نَقَلْنَاكَ الْفُتَّةَ الْبَاعِيَةَ** اور جب عبد اللہ بن معیک چکر
الوراضہ یہودی کو قتل کر کے اور ٹوٹ گئی ٹانگ اُنکی اور حمامہ سے باز دھکا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آئے اور بیان کیا پس آپ نے ہاتھ پھیرا فوراً اچھے ہو گئے بخاری میں موجود
ہے اور سیطرہ سنا اور معلوم کرنا عذاب قبر کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے غرض صدق باتیں
اس قسم کی احادیث میں ہینگلی مگر جتنے دلوں میں اہانت انبیاء اور اولیاء اللہ ہے وہ ایسی
حدیثیں نہیں سنتے دیکھتے اور راجح لوگوں کو مشرک بناتے ہیں اور اس بہانہ سے عوام کے دلوں
میں سے محبت اور عظمت اُنکی جو دلیل ایمان ہے کھوتے ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ مخصوص انبیاء سے
ہے تو دیکھیں کہ علماء اہل حق کا انبیاء بھی اسرائیل حدیث موجود ہے اور کرامات صلواتہ منورہ
برحق ہے منکر اُسکا کافر جیسا کہ کتب عقائد میں لکھا ہے اور حدیث سے ثابت ہے بلکہ استدراج
کفار سے بھی ہوتا ہے جیسے دجال سے زندہ کرنا مردوں کا اور مثل اسکے بہت باتیں حدیثوں میں
مذکور ہیں پس قدرت ان کا من کی مخلوق کو بھی ثابت ہے اور دروازے اسکے اور طرح طرح کی
قدرت مخلوق کو ثابت ہے جیسے اٹھانا گائے کا تمام زمین کو سینک پر یا ایک فرشتہ کا ہاتھ
پر حدیث میں وارد ہے اور قبض ارواح کرنا عزرائیل علیہ السلام کا ہزار ہا بنی آدم سے ہر روز
اور رزق پہنچانا میکائیل علیہ السلام کا اور مہنا علم لوح محفوظ کا اسرائیل علیہ السلام کو
احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور ہلاک کرنا جحیم سے بعض فرشتوں کا بعض شہر کفار کو اور
سیطرہ انواع تاثیرات اشیاء کی جیسے جلانا آگ کا اور تبریدیاتی کی اور تاثیر اشیاء ہمی اور
فاوہر کی مشابہہ روز محسوس اور شاہد ہیں اگر کہیں کہ یہ باتیں تمام مخلوق اور ممکنات کو
حق تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں اُنکو اپنی ذات سے حاصل نہیں جب چاہے لیلے تو بیشک
یہ بات درست ہے مگر یہ سمجھنا تمہارا مسلمانوں کی نسبت کہ یہ ان صفات کو مخلوق میں
بالذات سمجھتے ہیں بن کہے اُنکے کیونکر معلوم ہوا اگر وحی ہے تو جھوٹ ہے کہ نبوت ختم ہو چکی
اور اگر گمان ہے تو ظن المؤمنین خیرا چاہئے اور اگر قیاس ہے تو غلط ہے اسلئے کہ مسلمان

۱۔ حدیث بخاری میں ہے
۲۔ حدیث بخاری میں ہے
۳۔ حدیث بخاری میں ہے

نزدیک سے برابر سنا دیکھتا ہے اور دوسرے کو کہتے ہیں کہ یہ پاس سے سنتا دیکھتا ہے دور سے نہیں
 سنتا دیکھتا اور قائل اس کلام کا مشرک نہیں اور اگر کہیں کہ یہ کچھ بعد نہیں مگر بعد آسمان
 زمین ہے تو بہت حدیثوں میں آیا ہے کہ بنی آدم کے حال سے فرشتے مطلع ہوتے ہیں جیسے
 حدیث بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب طلب کرتا ہے شوہر اپنی بیوی کو بستر پر ادا وہ انکار کرتی
 ہے پس وہ ہوتا ہے غصہ میں پس لعنت کرتے ہیں اُس عورت پر فرشتے صبح تک اور ترمذی اور
 ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں تکلیف دیتی کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا
 میں مگر کہتی ہے بیوی اُسکی حوروں سے کہ نہ اذیت دے اُسکو لعنت کرے تجھکو خدا یہ مہمان ہے
 تیرے پاس عنقریب آویگا ہماری طرف۔ پس یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے
 ہیں احوال بنی آدم پر جیسا کہ علمائے استدلال کیا ہے ان حدیثوں سے اور مثل اسکے بہت
 حدیثیں ہیں کہ اُن سے اطلاع فرشتوں کی احوال بنی آدم پر معلوم ہوتی ہے۔ اب چاہئے کہ اور
 کوئی حدیث متفرک کریں کہ حق تعالیٰ ہر قدر دور سے سنتا دیکھتا اور مطلع ہوتا ہے اور وہ اسکے کوئی
 استقدر دور سے مطلع نہیں ہوتا اور ثابت کریں اُس بعد کو شرع سے جیسے ثابت ہے قرب
 لَحْنُ اقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ سے اور سیطرہ بعض جملہ کہتے ہیں کہ زندہ کرنا موتی کا
 اور اچھا کرنا مریض کا اور خیر غیب کی دنیا خاصہ خدا کا ہے دوسرے کسی میں یہ مفتین سمجھتی
 شرک ہے۔ اور نہیں دیکھتے حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کہ ہا ہے وَأَنْزِلُ الْكَلْبَ وَالْكَتَبَ
 وَأَخِيْلُ الْمَوْتِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْتَ كَرِيمٌ كَلَامٌ وَمَا تَدْرِي مَنْ فِي بَيْتِكَ مَوْتٌ
 اور نہیں دیکھتے حال جناب خاتم المرسلین کا کہ واقعہ بدر میں ہاتھ رکھ رکھ زمین پر فرمایا کہ فلاں
 شخص اس جگہ مر گیا اور فلاں اس جگہ اور ایسا ہی وقوع میں آیا اور جبکہ شہید فرمایا وہ شہید ہو کر
 میرے اور درباب خلافت کے جو مدت فرمائی تھی وہی ظہور میں آئی اور علامات قیامت میں کسی
 خبر آئے کہ وہی میں اور جو خبری ہی ہو ایسی ہی واقع ہوئیں اور باقی ہو گئی اور جنگ خیر میں جناب
 ولایت اب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو واسطے علم دینے کے بلایا تو انکی آنکھیں دکھتی
 تھیں پھر فوراً اچھی ہو گئیں آپکی برکت سے اور سیطرہ خبر دی یہود کو نام باپوں اُنکے سے
 خیر میں اور سلمہ ابن اکوع کی بیڈلی میں جب ضرب آئی اسی کہ لوگوں نے جانا کہ مر گیا پھر

اور اچھا کرنا موتی کا
 اندر سے اور زناد
 کو اور کوئی کوئی
 اور علما ہوں کو
 دوسرے کو کہتے ہیں
 علم سے اور نہ
 دیکھتے ہیں تو
 حال کو جو علم
 آتا اور جو کوئی
 دیکھتے ہیں کہ

کی نسبت اور مبالغہ زیاست حکومت مبالغہ میں میں تشریف حکومت شاہی ہے نہ شرکت بلکہ
سب تابعین حکومت مطلقانی کی حکومت میں مبالغہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان
کرنی ظاہر کرنا عظمت حکومت شاہی ہے نہ شرکت اور تحقیر اور اہانت کرنی انگلی اور عدم اطاعت
دلیل صریح ہے تو میں حکومت شاہی کی اسی سبب جو کوئی تعظیم اور تکریم گورنر کی اور اس کی اطاعت
نہیں کرتا باغی تصور کیا جاتا ہے اور جو کوئی تعظیم گورنر کی کرتا ہے اسلام اور مذرا نہ اور تعمیل
حکم وہ مقربین اور مخلصین اس دولت سے ہوتا ہے پس مسح و بصر و علم اور کلام اور حیاۃ اور
ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجربات سے
میں موجود ہیں اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اسوات سے ان صفات کو مثل
زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں۔ فانی
اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے۔

آب چند افعال کہ بخدیہ انکو شرک کہتے ہیں بلا شرط کے انکا حال لکھا جاتا ہے کہ مجتہدین
اور معتدین علماء سنت کے نزدیک انکا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جسکو غیر خدا کے
واسطے عموماً شرک کہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ شرک سے مانعت اور توحید کا حکم سب شرکوں
میں حضرت آدم کے وقت سے برابر ہے اور آید و مَا آذَیْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ تَسْوِيلٍ اِلَّا تَنْجِي
اِلَيْهِ اِنَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْكَافَا عِبْدًا وَنَہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ہمیشہ توحید سب نبی بیان
کرتے رہے ہیں اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف
کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہیں شرعاً مطلقاً
شرک ہونا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاد
بدو طور واقع می شود یکے برائے اداسے حق عبودیت باشد و تقسیم در جمیع ادیان و ملل سب
غیر خدا حرام و ممنوع است و ہر جگاہ جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات
عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلاییش انکدین تعظیم مشعر نیابت تدلائل
و غایت تدلل برائے کسے سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی
باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است و هیچ مخلوق یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے تکریم

۴۳
سب تابعین حکومت مطلقانی کی حکومت میں مبالغہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان کرنی ظاہر کرنا عظمت حکومت شاہی ہے نہ شرکت اور تحقیر اور اہانت کرنی انگلی اور عدم اطاعت دلیل صریح ہے تو میں حکومت شاہی کی اسی سبب جو کوئی تعظیم اور تکریم گورنر کی اور اس کی اطاعت نہیں کرتا باغی تصور کیا جاتا ہے اور جو کوئی تعظیم گورنر کی کرتا ہے اسلام اور مذرا نہ اور تعمیل حکم وہ مقربین اور مخلصین اس دولت سے ہوتا ہے پس مسح و بصر و علم اور کلام اور حیاۃ اور ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجربات سے میں موجود ہیں اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اسوات سے ان صفات کو مثل زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں۔ فانی اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے۔

سب کو مخلوق اور محتاج حق تعالیٰ سمجھتے ہیں اور جب خود ہر شے کو منفہ مخلوق سمجھا تو اسکی صفات کو کس طرح غیر مخلوق اور بالذات سمجھیں گے بلکہ اگر کوئی کسی ملازم بادشاہ مثل تھانہ دار یا تحصیلدار یا فوجدار وغیرہ کے انتظام اور حکومت کی تعریف کرے کہ اُسکا حکم مثل نادر کے ہے اور عدل مثل نوشیروان کے اور انتظام اور سیاست اس درجہ میں کہ اُس سے زیادہ کوئی نہیں کر سکتا ہے پس وہ بادشاہ اُسکی تعریف منکر خوش ہوتا ہے کہ فی الحقیقت تعریف اُس بادشاہ کی ہے اسلئے کہ وہ حکومت اُسکی دی ہوئی ہے ایک شعبہ ہے اُسکی حکومت سے اس تعریف کو کوئی شرکت نہیں کہتا ہے نہ تعریف کر نیا لا شرکت سمجھتا ہے بلکہ اُسکی حکومت کی تعریف کو تعریف حکومت بادشاہ سمجھتے ہیں اسلئے کہ حکومت تھانہ دار وغیرہ اُسکی دی ہوئی ہے اور قلیل ہے برابر حکومت بادشاہ کے کیونکر ہو سکتی ہے کچھ کیلئے خیال اور ہم میں بھی شرکت نہیں آتی ہر چند کہ جو سیاست وغیرہ حکومت ہر بادشاہ میں ہے وہ حکومت تھانہ دار وغیرہ میں بھی ہوتی ہے مگر کوئی تھانہ دار کو برابر بادشاہ کے نہیں جانتا اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ اسنے حکومت تھانہ دار تحصیل کو برابر حکومت بادشاہ کے کر دیا تو وہ مختصر نادان ہے اپنی بیوقوفی کا علاج کرے کہ غلط سمجھانہ کہ اس طرح تعریف کر نیکو منع کرے بلکہ حکومت سلطانی کو نہیں سمجھا کہ کیا چیز ہے اور کس عظمت کے ساتھ ہے اور حکومت تھانہ کیا ہے اگرچہ حکومت دونوں کو برابر کہتے ہیں جیسے حرارت آفتاب اور حرارت چراغ دونوں کو حرارت کہتے ہیں مگر حرارت چراغ کو کیا نسبت عظمت حرارت آفتاب سے پس جو لوگ کہ اس قسم کی ہر ایک بات کو شرک کہتے ہیں وہ عظمت اور قدرت صفات الہی کو نہیں جانتے کہ کس مرتبہ میں ہے اور کیا چیز ہے اگر جانتے تو کبھی صفات محدودہ اور محصورہ غیر مستقلہ میں شرکت نہ کہتے ان لوگوں کو چاہئے کہ معرفت صفات الہی پیدا کرین جیب خود بھی صاحب ایمان ہونگے اور دوسروں کو بھی شرک سے بچائینگے اور جب تک کہ خود ہی عظمت اور مرتبہ صفات الہی نہیں جانتے تو اور دلوں کو کیا ہدایت کریں گے اب اکثر صفات الہی سوائے الوہیت کے اُسکی مخلوق میں بھی اُسی کی دی ہوئی پائی جاتی ہیں مگر وہ فقط مشارکت اسی ہے جیسے حکومت تھانہ اور حکومت شاہی حکومت تھانہ کیسی ہی عالی مرتبہ دار و گیر میں ہو حکومت شاہی سے

لیکن درجو کوئی بچہ نادان گرنے لگتا ہے تو منولی اس کے اسی طرح کہتے ہیں اس سبب سے کہ دوستی اہل بیت کا حکم ہے قرآن میں قُلْ لَا اسْتِغَاثَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ اَجْرُ الْاَلَاءِ الْمَوْجُوۡةِ فِي الْقُرْآنِ اور حدیثوں میں کمال تاکید محبت اہل بیت کی ہے اور مثل کشتی نوح فرمایا ہے اور خصوصاً محبت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ و خباب جنین رضی اللہ عنہما میں زیادہ تاکید ہے جیسے کہ افاد کتاب میں مذکور ہو چکا پس جب ہر مسلمان کو لازم اور شعاریاں انکی محبت تھی اور حکم ہوا اگر گرتے وقت نام لے احب الناس کا اور مسلمانوں کو اہل بیت نبوی سے زیادہ کوئی دوست نہیں اس سبب سے بموجب حدیث لوگ نام ان حضرات کا لیتے تھے مگر وہابیہ کہ دشمن صلحا اور اہل بیت ہیں اور امانت ان حضرات کی مذہب النکاح ہے اس کام نیک کو بہرہا نہ شرک منع کیا اور نہ دیکھا کہ جب پیغمبر خدا نے حکم فرمایا ذکر احب الناس کا پھر شرک کیونکر رہا اس لئے کہ نبی شرک سے مانع ہیں نہ یہ کہ حکم کریں واسطے شرک کے مگر جب کسی کو خدا گمراہ کرتا ہے تو عقل سلب کر لیتا ہے عیاذ باللہ من ذلک یا یہ کہ وہا بیت ایک شریعت جدیدہ ہے اس شریعت وہابیہ میں شرک ہے نہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں اور اسی طرح بوسہ غیر محمدیہ اسود کو کوئی چیز ہو قبر ہو یا استخوان کسی بزرگ کا یا ہاتھ یا پاؤں وغیرہ کوئی شرک کہتا ہے اور کوئی مکر وہ بیان کرتا ہے اور تفسیر آیہ کُنْ نُورًا قَدْ خَلَقْنَا سِتِّينَ مِیْن شَاہِدِیْنَ صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے کھڑے ہو کر فکر مرگے ہاتھ پر بوسہ دیا اور نعل میں لیا اور برابر اپنے پیٹھایا جب انہوں نے ناجی ہونا سنا کتین کا اصحاب بیت سے بحسب قاعدہ شرع بیان کیا اور تفسیر آیہ یَعْرِضُونَكَ عَلَىٰ يَوْمِكُمْ لَا يَكْفُرُ عَنْكُمْ اَبْنَاؤُكُمْ اَلَمْ یَعْلَمِیْنَ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن سلام کو آفرین کی اور پیشانی پر بوسہ دیا جب انہوں نے کہا کہ میں رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے فرزند سے زیادہ جانتا ہوں گوا سکی فرزند کی کا مجھے اقرار ہے مگر احتمال ہے کہ اسکی مان نے کسی اور کا نطفہ لیکر یا کسی اور کا ولد لیکر میرے ساتھ منسوب کیا ہو اور انکی رسالت میں کچھ شک نہیں ہے۔ اور ابو داؤد میں روایت ہے زارع سے کہ جب آئے ہم مدینہ میں پس عبدی کی سواری سے اترنے میں فُتِّیْلَیْدُ سُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ورجلہ اور روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہیں کچھ میں نے کسی کو شبہ و قمار اور خلق میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فاطمہ زہرا سے کان اخاذ دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فقبلہ واجلسہ فی مجلسہ

لیکن درجو کوئی بچہ نادان گرنے لگتا ہے تو منولی اس کے اسی طرح کہتے ہیں اس سبب سے کہ دوستی اہل بیت کا حکم ہے قرآن میں قُلْ لَا اسْتِغَاثَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ اَجْرُ الْاَلَاءِ الْمَوْجُوۡةِ فِي الْقُرْآنِ اور حدیثوں میں کمال تاکید محبت اہل بیت کی ہے اور مثل کشتی نوح فرمایا ہے اور خصوصاً محبت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ و خباب جنین رضی اللہ عنہما میں زیادہ تاکید ہے جیسے کہ افاد کتاب میں مذکور ہو چکا پس جب ہر مسلمان کو لازم اور شعاریاں انکی محبت تھی اور حکم ہوا اگر گرتے وقت نام لے احب الناس کا اور مسلمانوں کو اہل بیت نبوی سے زیادہ کوئی دوست نہیں اس سبب سے بموجب حدیث لوگ نام ان حضرات کا لیتے تھے مگر وہابیہ کہ دشمن صلحا اور اہل بیت ہیں اور امانت ان حضرات کی مذہب النکاح ہے اس کام نیک کو بہرہا نہ شرک منع کیا اور نہ دیکھا کہ جب پیغمبر خدا نے حکم فرمایا ذکر احب الناس کا پھر شرک کیونکر رہا اس لئے کہ نبی شرک سے مانع ہیں نہ یہ کہ حکم کریں واسطے شرک کے مگر جب کسی کو خدا گمراہ کرتا ہے تو عقل سلب کر لیتا ہے عیاذ باللہ من ذلک یا یہ کہ وہا بیت ایک شریعت جدیدہ ہے اس شریعت وہابیہ میں شرک ہے نہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں اور اسی طرح بوسہ غیر محمدیہ اسود کو کوئی چیز ہو قبر ہو یا استخوان کسی بزرگ کا یا ہاتھ یا پاؤں وغیرہ کوئی شرک کہتا ہے اور کوئی مکر وہ بیان کرتا ہے اور تفسیر آیہ کُنْ نُورًا قَدْ خَلَقْنَا سِتِّينَ مِیْن شَاہِدِیْنَ صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے کھڑے ہو کر فکر مرگے ہاتھ پر بوسہ دیا اور نعل میں لیا اور برابر اپنے پیٹھایا جب انہوں نے ناجی ہونا سنا کتین کا اصحاب بیت سے بحسب قاعدہ شرع بیان کیا اور تفسیر آیہ یَعْرِضُونَكَ عَلَىٰ يَوْمِكُمْ لَا يَكْفُرُ عَنْكُمْ اَبْنَاؤُكُمْ اَلَمْ یَعْلَمِیْنَ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن سلام کو آفرین کی اور پیشانی پر بوسہ دیا جب انہوں نے کہا کہ میں رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے فرزند سے زیادہ جانتا ہوں گوا سکی فرزند کی کا مجھے اقرار ہے مگر احتمال ہے کہ اسکی مان نے کسی اور کا نطفہ لیکر یا کسی اور کا ولد لیکر میرے ساتھ منسوب کیا ہو اور انکی رسالت میں کچھ شک نہیں ہے۔ اور ابو داؤد میں روایت ہے زارع سے کہ جب آئے ہم مدینہ میں پس عبدی کی سواری سے اترنے میں فُتِّیْلَیْدُ سُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ورجلہ اور روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہیں کچھ میں نے کسی کو شبہ و قمار اور خلق میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فاطمہ زہرا سے کان اخاذ دخل علیہا قامت الیہ فاخذت بیدہ فقبلہ واجلسہ فی مجلسہ

وتحیہ باشد مانند سلام و سر خم کردن و ایمنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل از منہ بتبدل منہ
گاہے جائز و گاہے حرام در مہتہائے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ یوسف و خرد و اکہ شجرہ واقع
و در شریعت ما اینہم مابین مخلوقات حرام و ممنوع و سجود فرشتگان برائے حضرت آدم بہین
طریق بود فقط اور فتاویٰ منیہ میں لکھا ہے کہ سجدہ بوجہ تکریم یا پنج جگہ جائز ہے رحمت بادشاہ
کو میثا یاب کو مرید شیخ کو قوم نبی کو اور فتاویٰ سراجی اور فتاویٰ خانی میں لکھا ہے اذا سجد
الافسان سجدۃ التحیۃ لا یکفر واذا سجد الرجل لسلطان وکان قصداً للتعظیم و
التحیۃ دون الصلوۃ لا یکفر اور فتاویٰ کافی میں ہے کہ کہا صد شہید من سجد لغیر اللہ
و یعد بہ التحیۃ دون العبادۃ لا یکفر پس سجدہ کہ بنیت عبادت نہو تحیہ ہو کسی غیر کے
واسطے کفر نہیں باتفاق علما کے اور حرمت اور جواز میں بھی علما مختلف ہیں پس اور افعال
بے نیت اور عقیدہ کے کیونکہ شرک ہو سکے ہیں یہ غلط فہمی اور غلط بیانی و ہالی مشرکوں کی ہے کہ
مثل خوارج فعل پر حکم کرتے ہیں اور وہ بھی برخلاف تمام علما کے سلف کے۔ اور ایسا ہی مطلقاً کفر
غیر کعبہ کو کوئی شرک کہتا ہے کوئی حرام کہتا ہے حالانکہ خصوصیت احوال میں جائز لکھا ہے جیسا
کہ اعتبار فی سلاسل اولیا میں لکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے چون بمقبرہ دہلوی دو گانہ بروح
آن بزرگوار ادا کند اگر سورہ فتح یا دہلوی در اول رکعت بخواند و در دوم اخلاص دلا در ہر رکعت سورہ
اخلاص پنج بار بخواند بعدہ قبلہ را پشت دادہ بنشیند و یکبار آیتہ الکرسی بعضی ہوتا ہوا بخواند و ختم کند و
تکبیر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان تکبیر بخواند و آواز از ہستاب کند بعدہ طرف پائان خواہد
تہد و یا نزدیک روئے میت بنشیند و یکبار بسمت و یکبار بعدہ اول طرف شمال گوید یا
سبح و در دل ضرب کند یا روح را روح باد اسیکہ الشرح یا بدین بکنند کشف قبور و ارواح و احوال آیت
اسی طرح اگر کوئی بطور ریاضت کسی چیز کے گرد گھومے جیسے پہلوان کرتے ہیں تو سب مباح
کہتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ فعل بد اور شرک ہے عقائد الوہیت نہیں ہے۔ اور اس طرح
کہتے ہیں کہ وقت تکلیف کے غیر خدا کیسکو یا ذکرنا شرک ہے اور نہیں دیکھتے اس حدیث کو کہ حصین
حصین میں موجود ہے اذا خذلت رجلاً فلیذکر احب الناس لیلہ اسی جگہ سے لوگ نام
لیتے ہیں امیر المومنین علی مرتضیٰ کا یا جناب مید الشہداء امام حسین کا جو وقت پانو پھیلے یا گرنے

جو وقت انسان
سجدہ کرے
و کا فر نہیں
ہوتا
جو وقت انسان
بادشاہ کو سجدہ
کرسا اور نہ
کسی اس سے
فیہم اور تو ہوتا
کی بنیت ہو کفر
نہیں ہوتا

جو سب کچھ
انسان بن کر
معاذ اللہ
کافر نہیں ہوتا
جو کچھ
انسان بن کر
کافر نہیں ہوتا

یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ
 اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت
 میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ
 زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق رحمہ نے
 جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے
 ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے
 بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لے سکے کہ سوار تھے
 گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متیاد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی
 تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت بکڑی ہے ساتھ اسکے
 جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا
 کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے
 منع کیا ہے مثل مجیوں کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا
 کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور
 آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام
 مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے
 جیسا کہ ترجمہ البدایہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا
 نبی کے آستانہ پر اور گرد و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ
 اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شاخہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خوبی
 مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی عنہ سے
 کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی واء المدینۃ وشد نقا احد من امتی
 الا کنت لہ شفیعاً یوم القیمۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے
 من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها کافی اشفع لمن یموت بها واداء احد من
 القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق رحمہ نے جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لے سکے کہ سوار تھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متیاد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت بکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل مجیوں کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے جیسا کہ ترجمہ البدایہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا نبی کے آستانہ پر اور گرد و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شاخہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خوبی مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی واء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعاً یوم القیمۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها کافی اشفع لمن یموت بها واداء احد من القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

یہ حدیث مخالف ہے اُنکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلۃ اور ایسا ہی شیخ عبدالحق رحمہ نے جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لے سکے کہ سوار تھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متیاد کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل قصل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اُسکے کے اور محبت بکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی عنہا سے اس طرح کھڑا ہو جانا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا اُنکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل مجیوں کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے جیسا کہ ترجمہ البدایہ میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا نبی کے آستانہ پر اور گرد و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شاخہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خوبی مجاورت مدینہ منورہ با حدیث صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی واء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعاً یوم القیمۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها کافی اشفع لمن یموت بها واداء احد من القمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں وہ جنت میں ہیں اور جو اس کے خلاف ہیں وہ جہنم میں ہیں

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں وہ جنت میں ہیں اور جو اس کے خلاف ہیں وہ جہنم میں ہیں

کہ جسے کچھ طلب کرنا زندہ سے اور سب آدمی اپنی حاجات ایک دوسرے سے طلب کرتے ہیں
بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہوتا ہے اور تفسیر غریزی میں یہ آیت لَآتَجْعَلُوكُمُ الْمُتَدَارِکَ اقسام
شرک میں لکھا ہے کہ بعض واسطے دفع بلا اور حصول مغفرت کے دوسروں کی طرف رجوع کرتے
ہیں مستقل سمجھ کر نہ اسطرح کہ توسل دوسروں سے کریں یہ شرک نہیں ہے اور سنت مانتی اور
نذر نیاز کر نیکو صلحا کے جو حرام اور شرک کہتے ہیں وہ آگے مسئلہ نذر میں بیان ہوگا۔ اور اسطر
کسیکو پکارنا اور مراد مانگنی مطلقاً شرک نہیں ہے بے اعتقاد الوہیت کے کہ حصین حصین میں ہے
معجم طبرانی کبیر سے اذالاراد عننا فیلناد یا عباد اللہ اعینونی اور مسند بزار اور مصنف
ابن ابی شیبہ سے لکھا ہے اذالانفلتت بابتہ فیلناد اعینونی یا عباد اللہ رحموہ
اور ضلوة الضرورة لکھی ہے ترمذی اور ابن ماجہ اور نسائی اور مستدرک حاکم سے فلیتوضا
لیصل رکعتین ثولقل اللہ والی اسالك واتوجه الیک بہ بنیک محمد نبی الرحمة
یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی ہذا لعلقضی لی اللہ فشفعه لی اور تفسیر
غریزی میں یہ سورہ انشقت کہ ہے کہ بعض از خواص اولیاء الدار کہ جارتہ مکمل و ارشاد طبی نوع
خود کردہ اندر در خیالات مقررہ در دنیا دارہ و اشتراق آہنا بجهت کمال وسعت دارک آہنا مانع
توجه باین سمت نمی شود و اوسیلان تحصیل کمالات باطن آہنا ہامی نماند و ارباب حاجات حل
مشکلات خود آہنا ہامی طلبند و زبان حال آہنا در وقت مترنم باین مقامات بہت معصرعہ
من ایم جان گر تو آئی بہ تن + آورندہ نیاز بند گون کی کرنی معنی پر یہ پیش کرنے بزرگون کے
ہے نہ بمعنی نذر مصطلح شرع کہ وہ ایجاب غیر واجب تقر بالی الدہ ہے پس نذر مشرک ہے دوسروں
میں ایک عربی بمعنی پیش کرنے کے دوسرے شرعی جیسا مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ
نذر و نذرات میں لکھا ہے اور تین صورت سے نذر اولیا درست لکھی ہے چنانچہ آخر کتاب میں بیان
اسکا آویگا اور لفظ نذر مشرک سے کچھ حرمت نہیں پیدا ہوتی ہے اسلئے کہ حبنا مسلمانوں نے
بجائے اسلئے کہا ہے - اور شاہ عبدالغیر صاحب نے تحفہ اشاعرہ میں لکھا ہے ازین بہت کہ حضرت
امیر و ذریہ اور تمام بہت بر مثال پیران و مرشدان می پرستند و امور نیکویشہ را بہستہ بایشان میدن
و فاتحہ و درود و نذر و سنت بنام ایشان را بچہ و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء الدہ رسوم است

جس شخص میں اللہ تعالیٰ نے دل پر حبیب و نذرین بنایا ہے اس کا اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ جنت میں رہے اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے رسول کے ساتھ ہو

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں وہ جنت میں ہیں اور جو اس کے خلاف ہیں وہ جہنم میں ہیں

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے کہ جو لوگ اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں وہ جنت میں ہیں اور جو اس کے خلاف ہیں وہ جہنم میں ہیں

[illegible]

جاتا چاہئے کہ ان لوگوں کو اشتباہ سنی شرک میں ہوا ہے کہتے ہیں کہ مشرکین عہد قبل
الہد صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی بتوں کو اسدا اعتقاد نہیں کرتے تھے یہی افعال سجدہ اور طواف
اور بوسہ اور غیر زیارت اور غذا اور قربانی اور یاد کرنا وقت مصیبت کے اور بکا زنا اور تعظیم مکان
لہ کے کی اور مانند اسکے کرتے تھے اب جو کوئی یہ فعل کسی نبی یا اہل بیت یا شہید یا فرستے
یا خلیفہ وغیرہ کے ساتھ کرے مشرک ہے گو اعتقاد الوہیت اسکا نہ تھا جو اور یہ عقیدہ کہ
غلط ہے قرآن اور حدیث سے اور مخالف ہے تحقیق ایہ دین کی اول ترجمہ مقدمہ ہا یہ کہ جو درجہ
میں علمائے مکہ نے لکھی ہے مختصراً و ملخصاً لکھا جاتا ہے بعد آیات اور اقوال دیگر علماء ذکر کئے
جاوینگے۔ پوشیدہ نہ ہے کہ ہر چیز کا ایک رکن ہے کہ مارد وجود عدم اسکی کا موقوف ہے
ہوتا ہے اور دیگر فروعات اور عوارض ہیں کہ وجود و عدم اس چیز کا اسکے وجود و عدم پر موقوف
نہیں ہے۔ پس رکن توحید کا اعتقاد حصر الوہیت ہے بیچ ایک کے اور قرار شرط ہے نہ رکن اور
نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ فروغ اور عوارض ہیں کہ بغیر ان سب کے توحید حاصل اور بے توحید یعنی
بے اعتقاد حصر الوہیت کے بیچ ایک ذات (کے) یہ سب افعال اور اعمال بے اعتبار ہیں یعنی انا
کرنا لا ان افعال کا بے اعتقاد اور اقرار موجود نہیں ہے جیسے یہود و نصاریٰ وغیرہ منافقین عہد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ نماز روزہ جہاد وغیرہ سب کاموں میں شریک تھے اور کوفہ میں نہ تھے
اسی طرح رکن شرک اعتقاد شرکت ہے بیچ الوہیت کے اور قرار شرط ہے اور سجدہ اور طواف اور غذا
اور قربانی وغیرہ فروغ اور عوارض ہیں کہ بے ان سب کے شرک موجود اور بے اعتقاد الوہیت ان اعمال
اور افعال کو کچھ اعتبار نہیں یعنی مرکب ان افعال کا بے اعتقاد اور اقرار شرک نہیں ہے اور شرکین
عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتوں کو اسدا اعتقاد کرتے تھے اور اگر کسی بھی تھا شرک انکا اسی کے کہ وہ اسے
قرآن مجید مانل ہوا اگرچہ بتوں کو مالک علی الاطلاق اور موجود کل نہیں جانتے تھے مگر صفت الوہیت
ثابت کرتے تھے اپنی غلط فہمی سے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے اوپر فیس کرتے تھے کہ ایک بادشاہ خبر گیر
شہروں دور کی بے احوال اور شرکاء نہیں کر سکتا ہے اسی سبب سے اللہ کے لئے شرک مقرر کرتے
تھے عزری واسطے عزت دینے کے اور قد واسطے محبت کرانے کے اور تعویق واسطے محافظت کے
و دشمنوں سے اور مانند اسکے۔ اور غلطی انکی یہ تھی کہ خاص کو عام کیا یعنی صفت الوہیت کہ خاص

[illegible]

کہ تمام صفات احکام ثبوت میں واسطے ذات کے یکساں اور برابر ہیں اور خلاف منقول یہ کہ مخالف ہے اسکے جو شارع سے منقول ہے جیسا کہ گذر آدیا گیا اور جو فصل کہ اس مقدمہ میں منعقد کی ہے اٹھین آیتیں اور حدیثیں ذکر کی ہیں کہ دلالت کرتی ہیں اور خصوصیت علم غیب کے ساتھ خدا تعالیٰ کے نہ دلالت کرتے ہیں ابھر کہ یہ صفت غیر میں سمجھنی شرک ہے نہایت یہ کہ غیب خاصہ خدا کو اگر کوئی کسی مخلوق کے لئے ثابت کرے یہ عقدا باطل اور مخالف شرع ہے نہ یہ کہ شرک ہو اسلئے کہ ہر باطل اور مخالف شرع شرک نہیں ہے اور عادت اس قرن شیطان کی یہ کہ ایک لفظ ایک جگہ سے لیتے ہیں اور اطراف پر کچھ خیال نہیں کرتے اور نہ اصول دین پر نظر رکھتے ہیں بلکہ انہی سمجھ کے موافق یہودہ گوئی کرتے ہیں چنانچہ اسی بحث میں کہ علم غیب کو بغیر خدا شرک بتی میں طاعت برکات یہ کریمہ ولا ینظر علی غیبکم احکام الا من اراد تقضی حق رسول میں استثناء بھی موجود ہے اگر غیب مار شرک ہوتا اظہار دوسرے کا غیب پر ممکن نہ تھا اور جو مفسرین اور اکابر دین نے تعلیق کی ہے ساتھ جدا کرنے غیب کے دو قسم پر کہ غیب خاصہ خدا غیب مطلق ہے اور جو غیب کہ عطا کیا جاتا ہے غیب اضافی ہے۔ غیب مطلق کہ خاصہ خدا ہے وہ ہے کہ نسبت سب مخلوق کے غائب ہو اور غیب اضافی یہ کہ غائب ہے فرشتوں سے اور حاضر ہے نزدیک انسان کے انہ کیغیات جسمانی کے یا عکس اسکے جیسے عالم برزخ اور بہشت اور دوزخ اور جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ ملکوت کے حاضر ہے نزدیک فرشتوں کے اور غائب ہے انسان سے پس اطلاع فرد بشر کی اور تمام ملکوت کے اور اطلاع روح کسی کامل کی برزخ میں اور تمام احوال زندون کے یا کل افراد نوع انہی پر بلکہ تمام عالم ترابی پر غیب مطلق نہیں ہے۔ طحاوی نے یہی تفسیر کے اور دوسروں نے بھی تشریح کی ہے کہ اطلاع نامی لوح محفوظ پر بھی غیب مطلق نہیں ہے جو خاص خدا ہے کہ عادت صحیحہ میں واسطے حضرت اہل فضل کے ثابت ہے اور واسطے بعض اولیاء اللہ کے متواتر منقول۔ نظر قرآن میں نہیں کرتے وَعَلَّمَ اَدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا پس جو کہتے ہیں کہ من زعم ان ارجاح الانبياء والاولیاء حاضرہ و غایۃ صار مشرکاً کمال جہالت ہے اسلئے کہ اسرار الہی توفیقی ہیں اور کہیں اسمائے حسنی میں حاضر اور نظر نہیں ہے اور نہ تمام فصل میں کہیں ذکر کیا ہے مگر ظاہر اہل عجم بجائے شہید کے یہ لفظ بولتے ہیں اور قرآن خریف میں موجود تکلف اذ اجئنا من کل امة یشہید و جئناک علی ہود لک

یہی کہ غیب مطلق نہیں ہے
بلکہ غیب اضافی ہے
اور غیب مطلق خدا کا ہے
جو سب مخلوق کے غائب ہے
اور غیب اضافی ہے
جو بعض مخلوق کے غائب ہے
اور بعض کے حاضر ہے

تمام صفات اور افعال کے کہ انہیں مخلوقات کو بھی حسب المراتب شرکت عطا فرمائی ہے جیسا کہ
 سَمِعَ بَصِيرًا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمُ - وَعَلَّمَ أَدَمَ
 الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ نَكَّبَهُمُ النَّاسَ - تَزِيدُ لَكَ غُرُوضًا لِلدُّنْيَا - وَمَا أَشَاءُونَ إِلَّا أَنْتَ
 يَكْسَاءُ اللَّهُ ط لَا يَحْكُمُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعَادَاتٍ آیات محکمات سے شرکت صفات ذاتہ
 ثبوتیہ میں کہ عبارت حیات اور علم اور سمیع اور بصیر اور کلام اور مشیت اور قدرت اور ارادہ ہے
 بخوبی واضح ہے اور شرکت شریعت میں باعتبار ان صفات کے غیر ممکن اور ہیج اضافہ اور
 افعال میں کہ ان صفات ذاتیہ سے پیدا ہوتے ہیں اور تعلق میں اپنی صفات ذاتیہ سے جیسے
 تصرف بقدرت اور غیب دانی بعلم اور زندہ رکھنے بطور کہ یہ چیزیں مخلوق کو بھی عطا فرمائی ہیں اور محبت
 کہ مشاء و شرک ہے یعنی الوہیت وہ اصلاً اور مطلقاً قابل عطا نہیں ہے اور یہ صفات اور افعال یعنی
 قدرت اور علم اور حیات اور سمیع اور بصیر کہ خدا تعالیٰ کے واسطے میں غیر کے واسطے ثابت کرنی
 مار شرک شرعاً نہیں ہیں اسلئے کہ نبص قرآن و سنت ثابت ہے کہ مشرکین اپنے بتوں کو مانند
 حق تعالیٰ کے صفات میں نہیں جانتے تھے اور شرک تھے وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ط وَإِذَا أَرَأَوْا أَفْعَالًا فِي الْأَعْلَانِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
 اور مثل اسکے بہت آیتیں ہیں پس ثابت ہوا کہ شرع میں شرک باعتبار صفات اور افعال کے نہیں
 ہے بلکہ دار اسکا صفت الوہیت ہی ہے کہ اعتقاد الوہیت سب سے مخلوق کے صفات ذاتیہ میں
 بھی شرک ہو جاتا ہے اور بے اعتقاد الوہیت اثبات جمیع صفات ذاتیہ سے شریعت میں شرک لازم
 نہیں آتا مگر جذبہ کہ است شیطان نے اصل مطلب فریادداشت کر کے مار شرک چار چیزیں رکھا
 علم اور تصرف اور افعال عبادت اور افعال ملوت اور یہ احکام توقیفی ہیں چاہئے کہ اپنے
 دعوے کو کلام شارع سے ثابت کریں اور وہ حامل نہیں پس ایجاد نئی شریعت کا کیا ہے
 حالانکہ کلام شارع سے بخوبی ظاہر ہے اور کتب عقائد میں موجود اور سب اہل اسلام پر ہویدا ہے
 کہ شرک نہیں ہے مگر صفت الوہیت میں اور تمام صفات ثبوتیہ ذاتیہ اور اضافیہ کو شرک میں دخل نہیں
 ہے اس قرآن شیطان نے تمام صفات سے صفت علم کو اختیار کیا نہ اور صفات کو اور یہ خلاف
 عقول و معقول ہے خلاف معقول واسطے لزوم ترجیح بلامرجح کے اور تخصیص بامخصص کے ہے
 دعوے

نطقت الوہیت دادہ و رضا و سخط ایشان در سائر بندگان اثر می کند پس واجب می دانستند تقرب
 بآن بندگان خاص تا شائستگی قبول ملک مطلق حاصل شود و شفاعت برائے ایشان در مجاری
 امور درجہ پذیرائی یابد و بلا خط این امور سجد و فوج برائے ایشان دستانت در امور ضروریہ بقدرت کسی
 میگویند ایشان می نمودند و صورت ہزار رنگ و صفر و روئین برائے ایشان تراشیدہ قبلہ توجہ بآن باروح
 ساختہ و جلالان رفتہ رفتہ آن سنگہا را ببلاتہ خود خدا نگاشتند فقط آوراند اسیکہ ہے عجز اسد ابانہین
 بیج حال مشرکوں کے ذہب ان الصالحین من قبلہم عبد طالعہ و تقریبا الیہ فاعطاہم اللہ
 الالوہیۃ فاستحقوا العبادۃ من سائر خلق اللہ الخ فصبوا علی اسمائہما احجارا وجعلوا
 قبلۃ عند توجہ ہم الی ہوا لاء فخلق من بعدہم خلف فلم یفطنوا الفرق بین الاصنام
 و بین من ہی علی صودتہ فظنوها معبودات بعینہا ولذا لک رد اللہ تعالیٰ علیہم تارۃ
 بالتنبیہ علی ان الحکوم والملک للہ خاصۃ و تارۃ بیدیان انها جمادات الہما ان جعل یسوس
 بہا اکر لہم اید یطیشون بہا اکر لہم اعین یصبرون بہا اکر لہم اذان یتسمعون
 بہا الخ اداسی طرح شاہ عبدالغیر صاحب بیج فتح الغیر کے لکھا ہے کہ استعانت بحیز کیہ تو ہم استقلال
 انجیز در وہم و فہم ہمیکس از مشرکین و موحدین نباشد بلا کراہت جائز است انہم ادب بیج اوط استعانت
 کے لکھا ہے کہ ملائکہ داروح انبیاء اور پروردہ صورت و تائیل و قبور و تعزیر ہا معبود سازد وزن و فرزند و دست
 و منصب از ایشان باستقلال درخواست و شفاعت و عرض ایشان در حجاب او تعالیٰ واجب القبول
 و ادگو کر وہ آجناب باشند فقط و قینہ انا بجمہ کسانیکہ در دفع بلا دیگر نرا میخوانند و بخین و تحصیل منافع
 دیگران رجوع نمایند بالاستقلال نہ اینکہ توسل بآن دیگران نمایند و قینہ بخشدن فرزند و توسیع رزق
 شفا و امراض و مانند آن را مشرکان نسبت باروح خیشہ و اصنام می نمایند و کافر می شوند و موحدان
 از تاثیر اسماء الہی یا خواص مخلوقات او میدانند از ادویہ و حقایق و یاد ماسے صلحائے بندگان او کہ ہم
 از حجاب او در خواستہ انجلاخ مطالب می کنند می فہمند و در ایمان شان خلل نمی افتد و تفسیر آیت
 و کافر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا و یعلمون ان الناس السخین لکھا ہے کہ علمائے امت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک اور کفر کو سحر سے دور کر کے استعمال کیا ہے۔ تملاح پہلی قسم کی دعوت علوی
 ہے کہ ملائکہ علویہ کو باستعانت اسماء الہی اور آیات قرآنی سحر کرتے ہیں اور اصلح قسم دوم غریت

در سائر بندگان اثر می کند پس واجب می دانستند تقرب
 بآن بندگان خاص تا شائستگی قبول ملک مطلق حاصل شود و شفاعت برائے ایشان در مجاری
 امور درجہ پذیرائی یابد و بلا خط این امور سجد و فوج برائے ایشان دستانت در امور ضروریہ بقدرت کسی
 میگویند ایشان می نمودند و صورت ہزار رنگ و صفر و روئین برائے ایشان تراشیدہ قبلہ توجہ بآن باروح
 ساختہ و جلالان رفتہ رفتہ آن سنگہا را ببلاتہ خود خدا نگاشتند فقط آوراند اسیکہ ہے عجز اسد ابانہین
 بیج حال مشرکوں کے ذہب ان الصالحین من قبلہم عبد طالعہ و تقریبا الیہ فاعطاہم اللہ
 الالوہیۃ فاستحقوا العبادۃ من سائر خلق اللہ الخ فصبوا علی اسمائہما احجارا وجعلوا
 قبلۃ عند توجہ ہم الی ہوا لاء فخلق من بعدہم خلف فلم یفطنوا الفرق بین الاصنام
 و بین من ہی علی صودتہ فظنوها معبودات بعینہا ولذا لک رد اللہ تعالیٰ علیہم تارۃ
 بالتنبیہ علی ان الحکوم والملک للہ خاصۃ و تارۃ بیدیان انها جمادات الہما ان جعل یسوس
 بہا اکر لہم اید یطیشون بہا اکر لہم اعین یصبرون بہا اکر لہم اذان یتسمعون
 بہا الخ اداسی طرح شاہ عبدالغیر صاحب بیج فتح الغیر کے لکھا ہے کہ استعانت بحیز کیہ تو ہم استقلال
 انجیز در وہم و فہم ہمیکس از مشرکین و موحدین نباشد بلا کراہت جائز است انہم ادب بیج اوط استعانت
 کے لکھا ہے کہ ملائکہ داروح انبیاء اور پروردہ صورت و تائیل و قبور و تعزیر ہا معبود سازد وزن و فرزند و دست
 و منصب از ایشان باستقلال درخواست و شفاعت و عرض ایشان در حجاب او تعالیٰ واجب القبول
 و ادگو کر وہ آجناب باشند فقط و قینہ انا بجمہ کسانیکہ در دفع بلا دیگر نرا میخوانند و بخین و تحصیل منافع
 دیگران رجوع نمایند بالاستقلال نہ اینکہ توسل بآن دیگران نمایند و قینہ بخشدن فرزند و توسیع رزق
 شفا و امراض و مانند آن را مشرکان نسبت باروح خیشہ و اصنام می نمایند و کافر می شوند و موحدان
 از تاثیر اسماء الہی یا خواص مخلوقات او میدانند از ادویہ و حقایق و یاد ماسے صلحائے بندگان او کہ ہم
 از حجاب او در خواستہ انجلاخ مطالب می کنند می فہمند و در ایمان شان خلل نمی افتد و تفسیر آیت
 و کافر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا و یعلمون ان الناس السخین لکھا ہے کہ علمائے امت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے شرک اور کفر کو سحر سے دور کر کے استعمال کیا ہے۔ تملاح پہلی قسم کی دعوت علوی
 ہے کہ ملائکہ علویہ کو باستعانت اسماء الہی اور آیات قرآنی سحر کرتے ہیں اور اصلح قسم دوم غریت

شہید کا ۱۵۰ ذرا یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے غرضت علی اعمال اسٹی فوجیات فی
حماسن اعمالها الاذی یماط عن الطریق ووجدت فی مساوی اعمالها الفحامة تكون
فی المسجد لاند فی دواہ مسلمان واصلوا علی فان صلواتکم تبغنی حیث کنتو اسطرح
تصرف کو افعال آجی سے مارشرک کہتے ہیں اور تمام آیات اور احادیث مذکورہ فصل میں ایک جگہ
بھی یہ لفظ نہیں ہے اور ایسا ہی دو مضمون باقیوں میں کہ افعال عبادت اور افعال عادت پر
مارشرک رکھا ہے بے اصل ہے۔ اصل مسئلہ افعال کو یاد رکھنا چاہئے کہ بہت جگہ لکھا آ رہا ہے اور وہ
یہ ہے کہ بہ نسبت جن افعال کے خصوصیت مع اطلب نار ہوئی ہے یعنی جن افعال کو بندوں سے
خاص واسطے اپنے طلب فرایا ہے وہ افعال بھی دوسرے کے لئے کرنے شرک نہیں ہیں جب تک
کہ اعتقاد الوہیت نہو اگرچہ ممنوع ہوں اور قید طلب باختصاص کی اسلئے ہے کہ بعض صفات
وافعال خاص ہیں واسطے خدا کے مگر طلب نہیں ہے جیسے **اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ** ط کا اختصاص حکم
بخدا ہے مگر یہ بات نہیں کہ خاص مجھی کو حاکم کہو اور کو نہیں اسلئے کہ خصوصیت طلب کی بے منع
طلب کے غیر سے نہیں ہوتی ہے اور مثل **اِنَّكَ لَمُسْتَعِیْنٌ** کہ خصوصیت استعانت بخدا ہے مگر طلب
نہیں یعنی خاص مجھ ہی سے طلب کر دوسرے سے نہیں اسلئے کہ خصوصیت طلب بے منع طلب
خیر سے نہیں ہوتی۔ تمام ہوا ترجمہ مقدمہ بالا یہ لکھا۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر میں لکھا ہے شرک
آنت کہ غیر خدا را صفات مختصہ بخدا اثبات نماید مثل تعریف باروہ کہ تعبیر از ان بیکن فیکون شی
یا علم ذاتی غیر از کتابت بجا اس دلیل منام والہام و مانند آن یا ایجاد یا تشاء و مرض یا علت کردن
شخصے و اخوش بودن از و تا بسبب آن کہ اہمیت تنگدست یا بیمار یا شقی گرد و یا رحمت فرستادن
بر شخصے تا بسبب آن رحمت فراخ نعمت و صحیح بدن و سعید باشد و این مشرکان دخلق جوامہ
و تدبیر امور عظام بہیک را شرک نمی دانستند و چون خدا تعالیٰ برائے کارے ابرام فرمایہ میچاک قدرت
مخالفت اثبات نمی کردند بلکہ شرک ایشان در امور خاصہ بعضے بندگان بود بندگان میاوند مانند آنکہ
بادشاہ عظیم بندگان خاص خود را باطراف ملک می فرستد و ایشان را در امور جزئیہ و اوقتیہ کہ صریح حکم با
نزد مختار و تصرف میبارد و خود بامور جزئیہ بندگان نمی پرازد و حوالہ سازد بندگان بقہارہ میکنند و
شفاعت قہارہ در باب خادمان و متوسلان ایشان قبول می نماید بچنین حق تعالیٰ بعضے بندگان

پیش کشی کی خاطر
ایمانت کے لئے
بہاؤ الدین زکریا
علی بن قلیف کردہ
کی جاتی ہے دست
سے (یعنی ہر کی)
دیر و دست سے
دھڑکے سے تا ان کو
(سنگ) ایدیاں سے
ان کی ہر کلاں سے
ان کو بھینک
دفن نہ کی جاوے

تمہارا دوست و رفیق
محمد امجد علی

بے ملاحظہ علاقہ بندگی خدا اور محبوسیت اسکی کے بالا استقلال محبت میں برابر خدا کے گئے ہیں
اسپس ثابت نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علماء اہل سنت کے جب تک وہ نہ
متصرف بالا استقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ علم جلی ہے نہ
لغو خدا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو دہا یہ مسئلہ
پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں کہ
الغیب لا یعلمہ الا اللہ اور غایت غیب مبادی غیب ہیں وہ کوئی کسب میں نہیں
ذولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب خفا فی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت ہے
لَا یَعْلَمُونَ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبَ اِلَّا اللّٰہُ اس آیت میں غیب ہر قسم
جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا یُظْهِرُ عَلٰی غَیْبِہِمْ اَحَدًا اِلَّا مَتٰی رَیَہُمْ
پس اگر ہر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جاننے سے شرک ہوتا ہے۔
یہ استدلال من رافعی من رسول کیونکر صحیح ہوتا ہے مگر عادت ان جہت میں ہے
پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور مگر علماء
تفسیر غریبی میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی حواس ظاہری اور باطنی
عقل اور فکر سے نہ معلوم ہو اور یہ غیب مختلف ہوتا ہے جیسا کہ
اور فرشتوں کے نزدیک الم محسوس کیاں غیب اور غیب فانی
کے فانی ہے جیسے آقا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب ہر قسم
جبکہ چاہے ایسی اطلاع کہ جسمیں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ
غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور حُبُوت معلوم انجیم اولیٰ
آئندہ اور حوادث کو نہ باسباب اور علامات ظنیہ یعنی نہیں
الہامات اولیا ہر خدایہ یعنی ہوتے ہیں ساتھ بعض حوادث
نہیں ہوتا اسلئے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں ہوتی
یکہ وہ علم اولیا کو بالا صالت نہیں ہے یہی حجت انہی سے ہے
یکہ انہما شخص غیب پر اور بات ہے جو بالان کو

شرک نہیں ہوتا، یا تاکھ ثابت کرنے علم ذاتی کے واسطے غیر خدا کے اور غیبِ مافیٰ مخصوص بخدا ہی نہیں ہے، بلکہ غیبِ مطلق پر بھی اظہارِ رسول مرتضیٰ ثابت ہے اور حدیث اذا سألک فاسئل اللہ و اذا استعنت فاستعن باللہ مشکوٰۃ کے باب توکل میں ہے اُسکو شرک سے کچھ علاوہ نہیں جو ذکر کر میں اور اگر یہ معنی ہوں کہ کسی سے سوال کرنا کسی بات کا یا مدد چاہنی شرک ہے تو کوئی مسلمان شرک سے نہیں بچتا ہے نہ صحابہؓ نہ اہل بیتؑ اسلئے کہ سب استعانت طلبا اور موحی اور طبیب اور درزی وغیرہ سے کرتے ہیں اور اسی طرح سوال انگیزی کا یا اجرت پر لگانے یا اور شہیا کا اپنے بھائی بیٹے خد متکار وغیرہ سے کرتے ہیں چاہئے سب شرک ہو جائیں یہ خیال انکا غلط ہے استعانت اور سوال کسی سے بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے اور ایسے ہی حدیث تہالہ احد کہ حاجتہ کالھا حتی یسألہ علیا و حتی یسأل شمسہ نعالہ اذا انقطعہ اس حدیث سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی سے حاجت طلب کرنی شرک ہے ورنہ جو تو طلب کرنی وحی وغیرہ سے اور نہ کہ طلب کرنا بقال وغیرہ سے شرک ہوتا اور یہ سب وہابی مشرک ہوتے اسلئے کہ یہ سب چیزیں اکثر لوگ باہم طلب کرتے ہیں کوئی اقتضا طلب خدا تعالیٰ پر نہیں کرتا بڑے و غفلون کو دکھایا ہے کہ جب جو تو کھولی گئی ہے تو بطلب غلیں ننگے پاؤں دوڑے میں یہ نہیں دیکھا کہ میٹھے خدا سے طلب کریں اور ایسی ہی حدیث لما نزلت و انذر عشیرتک الاقربین دعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرابۃ فخص فقال یا بنی کعب انقل و انفسک من النار فانی لا املك لکم من اللہ شیئاً الخ و قال یا فاطمۃ انقلی نفسک من النار سلینی ما شئت من مالی فانی لا اعنی عنک من اللہ شیئاً کا ترجمہ کرتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں کام آؤنگا اللہ کے ہاں تمہارے کچھ اور یہ سراسر غلط ہے لا املك اور لا اعنی کے معنی نہیں ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ذوی القربیٰ اور امت کے کچھ کام نہ آئیگیے خدا کے روبرو چاہئے تفسیر غریزی میں یہ روایت موجود ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اول من شفع من امتی اہل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب من قریش اور صحیح بخاری اور مسلم میں موجود روایت حضرت عباسؓ سے قال قلت یا رسول اللہ هل اعنیت عن عمک فانہ یجو طک و یغضب لک قال نعم ہو فی ضحضاح من نار ولولا انالکان فی الدرك الاسفل من النار لکام

[illegible]

۴۔ تو بدتر در صبحِ یمن ہوتا و در زج کے ۱۲ منہ

نفس سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی اس لئے اظہار غیب دیا پر جائز ہے اور واقع جیسے حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کے حق میں فرمایا ہے اِنَّا رَاٰ دُوَّةَ الْيَاسْرِ وَجَا عَلُوهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اور بعض قدماے مفسرین
 اہل سنت کہتے ہیں کہ مراد غیب سے لوح محفوظ ہے اور اطلاع لوح محفوظ سولے پیغمبر کو کیسکو حاصل نہیں
 ہوتی اور یہ کلام درست نہیں ہے۔ اول اس لئے کہ باخبر صحیح روایت ہے کہ خصوصیت اس امر کی ساتھ
 اسراخیل کے ہے اور وہ رسول نہیں ہیں دوسرے یہ کہ اطلاع مضامین لوح محفوظ پر بلکہ مطالعہ نقوش
 اسکے کا بعض ادیا سے بتواتر منقول ہے انتہی خلاصہ تفسیر غریزی اور مرتاۃ میں بلا علی تباری نے
 لکھا ہے للغیب مبادی ولواحق ولا یطلع علیہ ملائک مقرب ولا نبی مرسل واما اللہ
 فھو ما ظہرہ اللہ تعالیٰ علی بعض احبابہ وخرج ذلک عن الغیب وصار غیباً اضافاً
 وذلك اذا تنوہا روح القدسیۃ وازداد نوریتھا واشراقھا بالاعراض عن ظلمات
 عالم الحسّ وتجلیۃ القلب عن صداء الطبیعة والمراطفۃ علی العمل والعلوم وفضاً
 الانوار الالہیۃ حتی یقوی النور وینبسط فی فضاء قلبہ فتعکس فیہ النقوش
 المرتسمۃ فی اللوح المحفوظ ویطلع علی الغیبات وینصرف فی اجسام السفلی بل یحلی
 حیث شاء الفیاض الاقدس بمعرفۃ الہی اشرف العطا یا فکیف بغیرہ انتھی ابن کثیر
 نے اس مضمون پر کہ جو امر کل ہو گا فلاں شخص جانتا ہے ایک حدیث بیان کی جاتی ہے کہ کچھ مؤمن
 کھاتی بجاتی تھیں اور پیغمبر خدا کے سامنے ایک عورت نے یہ گایا و فینا نبی یعلم ما فی الغد فقال
 دعی ہذہ وقولی بالذی کنت تقولین پس اس حدیث میں کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکو شرک نہیں فرمایا نہ اسکو حکم توبہ اور تجدید ایمان کا کیا پھر شرک ہونا کیونکر ثابت ہوا سوائے
 اسکے کہ اپنی عقل سے جو چاہتے ہیں کہتے ہیں اور منع فرمانا رسول خدا سلم کا اس وجہ سے تھا کہ وہ
 حالت اہو و لعب میں مع رسول اللہ سلم کہ قسم عبادت سے بے کرنے لگیں اس سبب سے منع فرمایا اور
 اگر شرک ہوتا تو توبہ اور تجدید ایمان کا حکم فرماتے بلکہ خود حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا میں پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے علمت علوم الاولین والآخرین اور حاجی نے شرح شفا میں لکھا ہے فاعلہ کان
 اخر احوالہ بعد انقطاع عرض جنیل لہ پس جب علم اولین و آخرین حاصل تھا تو علم غفل کیا
 اصل ہے پس ممانعت صرف واسطے لانے مرح و شائے رسول شعلین سے ساتھ اہو و لعب کے اور

ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ جو امر کل ہو گا فلاں شخص جانتا ہے ایک حدیث بیان کی جاتی ہے کہ کچھ مؤمن کھاتی بجاتی تھیں اور پیغمبر خدا کے سامنے ایک عورت نے یہ گایا و فینا نبی یعلم ما فی الغد فقال دعی ہذہ وقولی بالذی کنت تقولین پس اس حدیث میں کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکو شرک نہیں فرمایا نہ اسکو حکم توبہ اور تجدید ایمان کا کیا پھر شرک ہونا کیونکر ثابت ہوا سوائے اسکے کہ اپنی عقل سے جو چاہتے ہیں کہتے ہیں اور منع فرمانا رسول خدا سلم کا اس وجہ سے تھا کہ وہ حالت اہو و لعب میں مع رسول اللہ سلم کہ قسم عبادت سے بے کرنے لگیں اس سبب سے منع فرمایا اور اگر شرک ہوتا تو توبہ اور تجدید ایمان کا حکم فرماتے بلکہ خود حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے علمت علوم الاولین والآخرین اور حاجی نے شرح شفا میں لکھا ہے فاعلہ کان اخر احوالہ بعد انقطاع عرض جنیل لہ پس جب علم اولین و آخرین حاصل تھا تو علم غفل کیا اصل ہے پس ممانعت صرف واسطے لانے مرح و شائے رسول شعلین سے ساتھ اہو و لعب کے اور

دست نہیں ہے اور اس طرح آیت **وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا**
إِلَى اللَّهِ زلفی ط کا ترجمہ غلط کرتے ہیں اور کہتے ہیں جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے گو کہ یہ جانے کہ اس کے سبب
 سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے وہ مشرک ہے اور ظاہر ہے کہ انکار دلی پر کرنے پر اور عبادت کرنے پر
 واسطے حصول نزدیکی خدا ہے اور لیقربونا متعلق ہے ساتھ بعد کے اب لیقربونا کو متعلق کرتے ہیں ساتھ
 اتخذوا کے اور بعد کو در بیان سے گم کرتے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ مشرک عبادت اپنے معبودوں کی
 کرتے تھے اور اس کو سبب قرب الہی کہتے تھے انکار عبادت پر ہے اور لفظ من و ن اللہ کا ترجمہ کٹر خدا
 سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مشرک بھی بتوں کو کثیر خدا سے سمجھتے تھے بار خدا کے نہیں جانتے تھے
 فقط یہ افعال ہی سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے اور آیت **وَمَنْ يَتَّخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا**
سِوَا بَطَالٍ قول انکا ظاہر ہے کہ لفظ من دون اللہ اور اندادو دونو موجود ہیں اگر مراد کٹر سمجھا ہوتا تو
 انداد ا کیونکر ہو سکتا تھا اور محبوبیت اور شفاعت خواص مومنین اور تفویض امور اور تصرف کو ساتھ
 ان کے شرک کہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ یہ باتیں بے اعتقاد الوہیت کسی میں سمجھنی شرک نہیں ہیں
 مشرکین بتوں سے اعتقاد الوہیت رکھتے تھے جیسا کہ **يُعَالِلُكُمْ اللَّهُ بِكُلِّ هُمْ قَوْمٍ تَبْدِلُ لَوْنَكُمْ**
أَوْ قَالُوا أَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَوْ شَرٌّ کے بہت سی باتیں ہیں کہ مشرک بتوں کو اللہ سمجھ کر انکی
 عبادت کرتے تھے جس کے رد کے واسطے قرآن نازل ہوا چنانچہ **شَاقِبَةُ** حجۃ اللہ الباقیہ میں لکھا ہے
ثُمَّ خَلَفَ مِنْ بَعْدِ هُمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَجَاءُوا إِلَا لِفَاطِ الْمُسْتَعْلَةِ
الْمُتَّبِعَةِ عَلَى غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَلَّوُا الْحَبُوبِيَّةَ وَالشَّفَاعَةَ الَّتِي ثَبَتَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي قَاطِبَةِ الشَّرَائِعِ
لِخَاصِّ الْبَشَرِ عَلَى غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَلَّوُا صَدْرَ خُرْقِ الْعَوَائِدِ وَالْإِشْرَاقَاتِ عَلَى انْتِقَالِ الْعُلُومِ
وَالْتَضَمِ الْإِلَاقِصِيَّانِ إِلَى هَذَا الَّذِي يَرَى فِيهِ وَالْحَقُّ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِي نَاسِئَةٍ
 اور وحانیہ تعدد النزول التدبیر الالہی علی وجہ و لیس من الایجاد والا موی المختصة
 بالواجب فی شئی فقط اور اس طرح کہتے ہیں در ذریعہ برابر سننا خاصہ صلاکے ہے حالانکہ حق تعالیٰ کو
 کسی سے قرب و بعد مکانی ممکن نہیں اس لئے کہ وہ جسم نہیں البتہ قرب و بعد باعتبار زمانہ ہی ہے یکلام
 ہی بمعنی اور لغو ہے اور مطلع ہونا و احوان کا برزخ میں بخوبی ثابت ہے تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ روح
 را قرب و بعد مکانی مانع این دریافت نمی شود اور حدیث صحیحہ موجود ہے صلوا علی فان صلواتکم

جن کو ان سے
 اس کے سوا کسی
 دلی ان کے بعد
 پر ہے
 جس کے سوا کسی
 کو دینا ہے
 کو دینا ہے

آتا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذوی القربی کا فر کے واسطے بھی ثابت ہے مگر یہ قرن شیطان کے مذہب
 اور طریقہ انکا تحقیر اور توہین انبیاء اور صلحاء سے نمونیں ہے اپنی عقل سے خلاف آیات اور حدیث
 کے کہتے ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ ہر ایک ملاقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بکرا آدم ہے جیسا کہ
 شفاء قاضی اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معرفۃ آل محمد
 براءة من النار وحب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم جواز صراط والولایۃ لآل محمد
 امان من العذاب اور معنی لا مالک من الدار ولا فنی من الدار کے یہ ہیں کہ جیسے کوئی وزیر مائل
 اور کمال مستبد بادشاہ اور مقبول بقول کسی مجرم سے یہ کہے کہ میں مالک حکم بادشاہ پر نہیں ہوں کہ
 اُسکے حکم کے برخلاف کر سکوں اور نہ کو برخلاف حکم بادشاہ بری کر دوں میں مطیع حکم ہوں مالک حکم
 بادشاہ ہے مجھے نہیں معلوم کہ وقت حکومت کیا حکم کرے اُسکو اختیار ہے جو چاہے حکم دے قابل
 رہائی کو چاہے قید کرے اور قابل قید کو چاہے چھوڑ دے وہ حاکم ہے پس یہ کہنا وزیر کا اُسکی مافی
 حوصلگی اور کمال عقلمندی پر دلیل ہے کہ باوجود قبولیت اور اعتماد بادشاہ ہوا بھی کاکلمہ نہ بولا نہ یہ کہ
 وزیر کو اپنے منصبِ فذارت اور عرض و معروض مقدمات میں کچھ دخل نہیں ہے اور اعتماد میں کچھ دخل
 ہے ایسا کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی نہیں سمجھتا ہے چنانچہ اکثر مختار لوگ رئیسوں کے جو مالی
 حوصلہ میں اسطرح کہتے ہیں مگر لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بیدخل ہیں اور انکی ہسی سے کچھ نہیں ہو سکتا
 اور انکو بارے عرض و معروض نہیں ہے بلکہ یہی کہتے ہیں کہ اگر یہ سچی اور عرض کریں تو یہ کام ممکن
 ہے اور دیکھیں کہ بعد نزول اس آیت کے اور اسطرح فرمانے جناب رسالت مآب کے کو نسی صحابہ نے
 تعظیم کم کی اور طلب دعا و مغفرت اور حاجات میں کب آپ کی طرف رجوع نہ کی اسلئے کہ یہ معاملہ
 ابتدائے نبوت کا ہے۔ اور ایسے معنی ہی حدیث واللہ لا ادعی وانا رسول اللہ ما یفعل
 بی ولا یفعل من اسلئے کہ سیت آیتوں اور حدیثوں سے مغفرت جناب رسالت مآب اور طوفاً
 ثابت ہے پھر کہنا کہ نہیں معلوم مجھے کہ کیا کیا جاوے ساتھ میرے مطلع کرنا ہے اس بات پر کہ قر
 تنالی احکم الحاکمین جو چاہے کہے کوئی اُسپر حاکم نہیں اگر جنتیوں کو دوزخیوں اور دوزخیوں کو
 جنت میں داخل کرے کوئی اُسکو مانع نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ حبسِ عہد یہ نہیں ہو سکتا مگر بحسب
 قدرت و اختیار مگر یہ ابھی حدیث مشکوٰۃ اور مجموعہ اہل حق کے نزدیک ایسی حدیث سے استدلال

الادب لا بدی الواجب لذاته المنزه عما لا يليق به الموجد لعينه پس شرک شریعت میں
 نہیں ہے مگر شرک کرنا غیر خدا کا ساتھ خدا کے الوہیت میں خواہ الوہیت بمعنی استحقاق العبادۃ ہو خواہ
 بمعنی وجوب وجود حیث کہ شرح عقائد نسفی میں ہے الاشکال ہوا ثبات الشریک فی الالوہیۃ
 بمعنی وجوب الوجود کما للبحر من او بمعنی استحقاق العبادۃ کما للعبادۃ الا صنما وادعیہ شرک
 کفر ہے اور غیر مقصور بخلاف عقیدہ وہابیہ کہ ایک شرک اعلیٰ اور ایک ادنیٰ کہتے ہیں اور شرک اعلیٰ کی
 چار قسمیں کہتے ہیں اور شرک ادنیٰ کی کوئی قسم نہیں بیان کرتے نہ کچھ حال کہتے ہیں بجز اسکے کہ
 سوائے ان چار قسموں کے اور شرک ادنیٰ میں یہ ایک شریعت جدید ہے برخلاف دین اسلام عباداً
 باللہ نہیں۔ اور اس طرح باب شرک میں نقل کرتے ہیں حدیث لا تقولین احدکم ما شاء الله و
 شاء فلان اور اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ یہ شرک ہے بلکہ کہا ہے خفا جی نے شرح شفا میں ہذا
 النهی تنزیہی لرعاية الادب بالولاء الموهبة للتساوی اور شرح حدیث بش خطیب القوم
 انت میں لکھا ہے امر النبی صلیم الخطیب بالافراد لثلاثیہم کلامہ التسویۃ والمخاطب
 الوفا للذی قرب عہدہ بالاسلام ومثلہ قوله لا تقولوا ما شاء الله وشتت اولانہ
 يفهم منه التساوی فيجنس بن کان حالہ كذلك وبقوی ہذا الاحتمال حدیث
 البخاری والذی علمو فیہ النبی صلیم امتہ کیف خطبۃ الحکاجۃ انتھی خلاصۃ اور حجتہ البانہ میں
 ہے کہ نفی عدوی کچھ نفی اسکی صلیت کی نہیں ہے بلکہ اسکو سبب متعل جلتے تھے اور توکل بھوکے تھے
 اور تہمت فتح باب شرک تھا اور ایسا ہی قول پس منع کیا اشتغال سے ساتھ ان کاموں کے نہ یہ کہ انکی
 کچھ اصل نہیں اور ایسی ہی کہانت ہے کہ مخالفت اس سے بسبب فساد منظر شرک ہے اور ایسی ہی
 انوار ونجوم ہے اشتغال اس کے ساتھ منع ہے بسبب منظر کفر کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں ہے۔ اور اس طرح
 منع فرمایا ہے آنحضرت صلیم نے دیکھنے تو ریت اور انجیل سے کہ وہ محرفہ ہیں اور منظر عدم تعمیل و تعظیم قرآن
 ہے اور ایسی ہی مخالفت رقیہ اور تمام سے جس حدیث میں ہے مراد اس سے وہ رقیہ اور تمام ہیں کہ
 جن میں شرک ہے نہ وہ جنہیں کچھ شرک نہیں خصوصاً جب آیات قرآنی اور عجز سے آگے خدا کے ہوا اور
 ایسی ہی ظہر ہے کہ صلیت اسکی بے اصل نہیں ہے مگر سبب پیدا ہونے دوسرا اس اور منظر کفر کے منع
 فرمایا ہے اس میں مشغول رہنے کو اور اس کے عمل میں لانے کو آمد ایسے ہی بشارت حدیث شومی عورت

تبلفی حیث کہ تمہیں ثابت ہے کہ ہر جگہ سے کہ وہ پڑھا جائے آپ کے پاس پہنچتا ہے اور سب
 حدیث میں ہے کہ جب عورت انکار کرتی ہے اپنے خاوند سے تو فرشتے لعنت کرنے میں اسے جمع کر کے
 پس ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں جب لعنت کرتے ہیں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح
 مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ قال لقاضی وذلك ان النفوس من الزکیة القدسیة اذا تجردت
 عن العلائق البدنیة عرجت واتصلت بالملاء الا علیٰ ولویبق لها حجاب فتری
 الكل کالمشاهد بنفسها او بالخبار الملائک وفيه سر یتطلع علیه من تیش له ذلك اور
 حدیث استید ہوا مدین صاف ظاہر ہے کہ کسی کو سید کہنا گویا اللہ کہنا ہے شرک ہوتا ہے اہم فوات
 کے ساتھ اور خود مولوی اسماعیل صاحب لکھا ہے کہ سید کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مالک اور مختار
 ہو محکوم کسی کا نہ ہو جو چاہے کرے ان معنوں کو سوائے خدا کے کسی کو سید کہنا درست نہیں ہے
 اور دوسرے یہ کہ اور لوگوں سے ممتاز ہو پس ان معنی کریم غیر خدا صلعم کو سید عالم کہنا اور جانا
 ضرور ہے پس جب یہ قاعدہ درست ہو کہ الفاظ مشترکہ میں ارادہ شرط ہے وہ معنی کہ سوائے خدا کے
 مخلوق میں ممکن ہوں بولنا درست ہے پس لفظ عبد میں عموماً کیونکر شرک رہا کہ عبدالرسول اور
 عبد النبی جو کوئی نام رکھے مشرک ہے اس لئے کہ عبد الذریم اور عبد الہیما اور عبد العصا زبان عرب
 میں مستعمل ہے اور شیخ محمد عابدی انصاری رحمہ اللہ نے کہ علمائے حقین سے ہیں اسباب میں سالہ
 لکھا ہے اور سخن رکھا ہے اس نام کو اس لئے کہ الفاظ مشترکہ بے اعتقاد اور نیت اور قرار کے باعث
 شرک نہیں ہو سکتے ہیں کہ شریعت میں مجاز اور کنایہ اور استعارہ مستحب ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ
 اسمائے پیغمبر خدا صلعم کے مثل رؤف اور رحیم اور عزیز اور حق اور عظیم اور خیر اور شکور اور
 شہید اور سوا اسکے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہیں بہت ہیں اور شرک نہیں ہیں۔ اور اب معنی آلہ کہ یاد
 شرک اس پر معلوم کرنے چاہئیں پس لفظ آلہ شرع میں معنی معبود برحق اور واجب لذاتہ ہے کہ
 متصف بجمع صفات کمال اور مقررہ سب نقصان سے ہو صیغہ تفسیر میں لکھا ہے الالہ هو
 المعبود سوا عبد بحق او باطل ثم غلب استعمال علی المعبود بحق اور تفسیر حاکمی میں ہے
 آلہ اسم لذات المعبود فهو ان لو خط فیہ المعنی لم یقصد فاذلک لایوصف بہ ثم
 غلب علی المعبود بالحق اور اسی تفسیر حاکمی میں امام غزالی رحمہ سے نقل کیا ہے الالہ هو الموصوف

کے اسپر پس بدعت ضلالت کہنے سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر ضلالت بھی ہیں کہ خدا اور رسول اُسے راضی
 ہیں جیسے تراویح وغیرہ مثل ترتیب اور کتابت قرآن تعظیم و تذکین محمد و آلہ و اہل بیت علیہم السلام یہ کہ جو امر قرون ثلثہ
 مشہور دہلہا بالخیر میں مروج ہوا ہو وہ قطع نظر حسن و قبح امر سے بدعت نہیں ہے اور جو بعد قرون ثلثہ
 نکلا وہ بدعت ہے اور یہ سراسر غلط ہے اس واسطے کہ تراویح کو حضرت عمرؓ نے بدعت کہا اور وہ زمانہ
 صحابہ تھے پس قرون ثلثہ میں بدعت ثابت ہے اور قید رواج بھی مخالف حدیث ہے کہ فرمایا ہے
 العباد کما یحبون ما یتھموا قدامہم یعنی اصحاب میرے مثل ستاروں کے ہیں جسکی پیروی
 کرو گے راہ یاب ہو گئے اور اگر یہ بات صحیح ہو کہ جو کچھ قرون ثلثہ میں یا نکلا وہ بدعت نہیں تو چاہئے
 کہ مذہب نواصب بخارج اور روافض اور مرجئہ اور قدریہ اور معتزلہ اور مذہب مخلوق ہونے کلام اہل
 کا یہ سب ضلالت اور بدعت سیئہ نہوں باوجودیکہ اتفاق ہے اہل سنت کا کہ یہ سب مذہب ضلالت
 ہیں پس قرون ثلثہ میں بدعت حسنہ مثل تراویح اور بدعت ضلالت مثل مذہب جہاد و نواصب
 دونوں وجود ہیں اور یہ بات کہ جو کام بعد قرون ثلثہ نکلا وہ بدعت ضلالت ہے مردود ہے حدیث
 مثل امتی بکھنث غیث لا یدعی اولہا خیرا و اوسطہا و اخرہا سے یعنی اُمت میری مثل مینہ کے
 ہے نہ محام کو اول بہتر ہے یا اوسط یا آخر پس توقع خیر و سطا و آخر میں بھی ہے یہ بات نہیں کہ بعد
 قرون ثلثہ خیر نہیں ہی سب ضلالت ہے اور ایسی ہی رد کرتی ہے یہ حدیث من سنن سنن فی الاسلام
 سننہ حسنہ فلا اجرھا واجر من عمل بها ومن سنن سننہ سیئہ فلا وذرھا وذر من
 من عمل بها یعنی جس نے نکالا دین اسلام میں طریقہ نیک واسطے اُسکے ہے ثواب اُسکا اور جو کو
 عمل کرے اُس پر اور جس نے نکالا طریقہ بد پس واسطے اُسکے ہے گناہ اُسکا اور گناہ عمل کر توالو تک
 اسپر پس تقیم من سنن فی الاسلام سننہ شامل ہے ہر زمانہ کو اور ایسی ہی دلالت ہے اسپر کہ جو
 طریقہ نکلا ہر زمانہ میں نیک یا بد ہو گا بے خصوصیت قرون ثلثہ کے اور دلالت ہے اسپر کہ بدعت
 نیک و بد دونوں ہوتی ہیں اور قرون ثلثہ کی نسبت جو خیر ہونا فرمایا ہے اُس سے یہ بات ثابت
 نہیں ہوتی کہ جو کچھ نئی بات اس زمانہ میں نکلی وہ بدعت ضلالت نہیں ورنہ مذہب نواصب
 اور روافض ضلالت نہ ہوتا اور ہونا خیر کا اور نکلا طریقہ نیک کا بعد قرون ثلثہ بھی بموجب
 احادیث مذکورہ ثابت العینہ پیروی خلفائے راشدین اور صحابہ کرام کی ہدایت ہے بموجب حدیث

جنت

اور گھراؤ گھوڑے میں اور ایسے ہی عین انسان اور نظر جن اور وجہ ممانعت اشتغال ایسے کاموں پر
 بسبب پیدا ہونے وسواس اور منطقتہ شرک و فساد ہے نہ عدم اصلیت ان چیزوں کی انتہی ترجمہ
 البالغہ لفظاً اور وجہ ثبوت اصلیت ان چیزوں کی بھی انہیں لکھی ہے جسکو منظور ہو دیکھے پس بعض
 چیزوں پر انہیں سے جو لفظ شرک وارد ہوا ہے جیسے توبیہ اور ذبیحہ اور تمام کو شرک کہا ہے حدیث
 ابوداؤد میں سو شرک سے مراد افعال مشرکین ہیں جیسے کہا ہے شیخ محدث نے معنی حدیث میں کہ
 آل علی بن ابی طالب سے پروردگار شرک سے اور محتاج اسکے نہیں کہ دفع ہر ارض میں مساکر و سادات افعال
 مشرکین کی کہ اکثر مترسرس زمانہ کے متضمن شرک تھے بسبب مثل ہونے کے ہمارے شیاطین پر اور ملا
 علی قاری کہتے ہیں کہ مراد شرک سے اعتقاد اسکا ہے کہ یہ سبب قوی ہے اور اسکے لئے تاثیر ہے
 پس یہ شرک خفی ہے اور اگر اعتقاد کرے کہ فقط وہی مؤثر ہے تو شرک جلی ہے اور ابوداؤد میں ہے
 الطیبرۃ شرک لکن یدھبہ اللہ بالتوکل پس اگر حقیقتہ شرک ہوتا تو توکل سے کیونکر رفع ہوتا۔
 پس اطلاق شرک اس جگہ مجاز ہے کہ افعال مشرکین اور ان افعال کو کہ جنہیں بسبب اعتقاد بد
 شرک تھا شرک فرمایا ہے نہ یہ کہ یہ افعال حقیقتہ شرک ہیں جیسے اکثر افعال مثل نماز اور صبر اور حیا وغیرہ
 کو ایمان یا شنبہ ایمان فرمایا ہے مجازاً اگر بے اعتقاد توحید اور رسالت اور معاد کے کہیں کوئی علمائے
 سلف سے قائل ہوں ہونیکا فقط ان افعال سے نہیں ہوا اسلئے کہ منافقین جہد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نماز روزہ اور جہاد و ہمارے رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرتے تھے مگر مسلمان نہ تھے ان المنا
 فی الذک الکشفل من النار فرمایا ہے اور سیطرح فرمایا ہے ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات
 یعنی عطف کیا ہے عمل صالح کو ایمان پر اور اعتقاد اور محو علیہ متاثر ہوتے ہیں ایک نہیں ہوتے پس معلوم ہوا
 کہ عمل صالح غیر ایمان میں اور سیطرح اکثر ایمہ مشرکوں کو معنی بدعت میں اتہاس واقع ہوا پہلے اور
 یہ کہ ہر بدعت کو ضلالت کہتے ہیں اور یہ غلط ہے اسلئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ترویج کو نعمت
 البعدہ نہ کہا ہے پس معلوم ہوا کہ ہر بدعت قبیح اور ضلالت نہیں ہے بلکہ میں بھی ہے جیسے ترویج
 اور سیطرح حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابدع بدعت
 ضلالۃ لا یرضاہا اللہ ورسولہ کان علیہ من الاثر مثل اتام من عمل بھا یعنی جسے نکالی
 بدعت ضلالت کہ نہیں پسند کرتا اسکو خدا اور رسول اسکا ہوگا اور پائے گناہ مثل گناہوں عمل کرنا والوں

فلان یزید
 فی کتابہ
 السہبۃ فی
 کتابہ

فی کتابہ
 فی کتابہ
 فی کتابہ

فی کتابہ
 فی کتابہ
 فی کتابہ

فی کتابہ
 فی کتابہ
 فی کتابہ

پہنٹی مین اور پورب مین غرارہ دار اور کابل مین اکثر لوگ چھنے اور لمبی مین اکثر صدیران اور نگالہ
 مین ساڑھیان پہنٹی مین اور کشمیر مین عورتین گرتہ پہنٹی مین اور دہلی اور کھنڈو مین انگلیا کرتی پہنٹے
 کی رسم ہے اس رسم مین کوئی نئی بات نکالنی مخالف رسم قوم بدعت نہیں جب تک مخالف دین
 نہیں یعنی لباس مشکبہ نہ ہو اور اسراف بھی نہ ہو اور ستر عورت بھی ہے اگر اسکے خلاف ہوگا جو حکم دین
 ہے تو بدعت سیئہ ہو جائیگا جسطرح طعام شادی مین رسین مختلف مین میوات مین شکرانہ ہوتا ہے
 اور دہلی مین پلاؤ وغیرہ کی رسم ہے اور مارٹوا مین شیرہ پوری اسپین کوئی امر نکالنا خلاف رسم و عادت
 قوم بدعت نہیں البتہ جو احکام کھانے سے متعلق مین از روئے حرمت اور کراہت اگر وہ پائے
 جائیں کسی ترکیب مین مثل خزا و سحر اور سکر کے تو بدعت سیئہ ہے جیسے تاڑی پورب مین
 اور رٹری جو مثل دیہ کے میوات مین کھاتے پکاتے مین بدعت نہیں۔ اس قدر یاد رکھنا چاہئے
 کہ رسم اور رواج مباحہ مین کوئی بات نئی نکالنی مخالف رسم کے بدعت نہیں جب تک مخالف حکم
 دین نہ ہو۔ اور احداث یعنی نیا نکالنا ہر امر مین دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ جو اصل مراد اُس کام سے
 ہے فوت ہو جاوے مثلاً قینچی کہ مطلب اُس سے کترنا کپڑہ و کاغذ وغیرہ کا ہے اگر کوئی ایسی ترکیب
 نکالے کہ اُس سے کچھ کترانہ جائے اور مطلب اصلی اُس سے جو تھا منقود ہو تو اسکو قینچی نہیں کہنے کے
 کہ صورت قینچی کے کچھ باقی رہے۔ دوسرے یہ کہ جو مراد اُس سے ہے وہ بوجہ حسن ظہور مین آئے مثلاً
 قینچی ایسی ترکیب کی نکالے کہ دونو حلقے باہم ملکر مختصر ہو جائیں اور کترنے کپڑے وغیرہ مین بہت
 چاق ہو تو بہت تخفہ قینچی کہینگے جیسے معالجہ اصول یونانی مین پہلے سہل مقویا اور ایلوے وغیرہ
 کا تھا بعدہ نقوع الماس مع سنا وغیرہ نکلا مگر اسکو مخالف اصول یونانی نہیں کہتے اسلئے کہ نقیض
 اخلاط جو اُس سے مقصود تھا اس سے بخوبی حاصل ہے پس جب احداث دو طرح کا تھا اسیلئے
 جناب رسالت آب قایل اوتیث جوامع الکلم نے اُس احداث کو مشح کیا اور فرمایا ایس مین
 اگر یہ نظر آئے تو کل محدثات مثل تراویح وغیرہ بدعت سیئہ ہوتی اب مالیس سنہ کہنے سے معلوم ہوا
 کہ جو کچھ مخالف امر دین نہیں ہے بلکہ موافق اور مؤید ہے جیسے تراویح اور نقد اور نحو اور طرق ذکر ادا
 مثل اور مراقبہ اور محاسبیہ وہ مقبول اور نیک مین اور جو کام مخالف امر دین ہے جیسے مذہب
 ردافض اور خوارج اور دیگر اہل بدع اور اہوا کا وہ ناقبول اور مردود ہے اور غلط ہوئی یہ بات کہ

کے اور تابعین اور تبع تابعین کے واسطے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ انکی کل پیروی ہدایت ہو اور بہتری زمانہ سے یہ بات کچھ ضرور نہیں ہے کہ اس زمانہ کے مختصرات بھی سب نیک ہوں پس یہ عقیدہ سراسر غلط ہے اب معنی بدعت ضلالت کے کلام شارح سے سمجھنے چاہئیں موافق اقوال علماء اہل حق کے تیس صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے من احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ فہو رد یعنی جسے نئی نکالی بیج کام ہمارے اس کام دین کے وہ چیز کہ نہیں ہے اُس میں سے پس وہ مردود ہے اور احداث کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں فرمایا قرون ثلثہ ہوں یا بعد قرون ثلثہ چنانچہ جملہ سمیہ دلالت اسی دوام اور استمرار پر کرتا ہے اور اسی وجہ سے عمر رضی عنہ نے تراویح کو بدعت نیک کہا اور ایسی ہی تعظیم محدث کی ہے لفظ سن کے ساتھ کہ کوئی کسی زمانہ میں ہو اور مرنے والے سے مراد امر رسالت اور دین ہے بدلیل حدیث تاہل النخل کے چنانچہ فرمایا ہے انتم اعلو باموں دنیا کہوا ذا امنتمو من دینکم فخذوا اور ایسے ہی قصہ بربرہ میں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے خاوند کو اختیار کرے اور جب سنے پوچھا کہ یہ حکم رسالت ہے یا سفارش اور صلاح تب فرمایا کہ حکم رسالت نہیں ہے مشورت اور مصلحت ہے خواہ قبول کر خواہ نہیں اور دین کے معنی جزا کے ہیں اور جب پیغمبر کا کام حکم کرنا ایک کام ہے اور اُس پر شہادت دینی یا منع کرنا ایک کام کا ہے اور اُس پر ڈرنا جیسے قرآن میں ہے اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ لَقَدْ جِئْتُمْ مَعْتِقًا اِیسیلئے احکام رسالت پیغمبر خدا صلعم کو احکام دین کہتے ہیں پس مراد امرنا ہذا سے وہی کام دین کے ہیں جو منصب رسالت سے فرمائے ہیں انہیں نئی بات مخالف اُن کاموں کے نکالنی بدعت سیئہ اور ضلالت ہے اور موافق اور مؤید انکی بدعت حسنہ ہے اور نئی بات نکالنی کاموں رسم اور عادات مباحہ غیر دین میں داخل بدعت نہیں خواہ وہ رسم و رواج کسی قوم کا ہو خواہ کسی شہر کا اسلئے کہ ہر قوم اور ہر ملک میں مجاہد رسوم اور عادات ہیں جیسے کھانا شب دیگ کا یا مینا ہر وقت چاؤ کا عادت اہل کشمیر ہے اور کھانا ہر کی دال اور خشک کا عادت اہل بنارس اور مچھلی خشک کھانا عادت بنگالیوں کی ہے یا پکانا بڑی خشک کاشا میں واسطے مہمانوں کے رسم اہل خطہ ہے آبیٹج ہر ملک میں کھانے پینے اور لباس اور شادی اور عقیقہ میں ہر ایک قوم کی مجاہد ایک عادت اور رسم ہے چنانچہ سیوات میں اکثر عورتیں تنگ پائیامہ

تو جب جانتے ہو
لیٹو دینکے کار پر
کو اور جیب میں
حکم دون کسی
دین سکے کام کا
پس نہیں کوئی
۱۱

نہیں ہوں میں
گورڈنے والا اور
خوشنوی
دلا واسطے قوم
ایران والی کہ

ہر نیا امر موافق امر دین ہو یا مخالف وہ بدعت سیئہ ہے اسلئے اگر یہ مطلب ہوتا تو مائیس نہیں فرماتے
 من احداث فی امرنا هذا لقولہ کافی تھا پس مراد مائیس منہ سے وہ ہے کہ مؤید اور موافق ہوں
 مسلمہ دین کے نہ ہو بلکہ مخالف ہو ورنہ جب ایک امر نیا نکلا تو بعینہ وہ پہلا امر نہیں رہتا بلکہ کوئی
 خصوصیت زمانی اور مکانی اور تخصیص وضع وغیرہ اسکے ساتھ درج بھی ہوگی وہ اگر موافق اور مؤید
 اور دین نہ ہو بلکہ مخالف ہو تو مردود دین اور بدعت سیئہ ہے اور عبادات اور سے حدیث آیا کہ وہ
 محدثات الامم میں وہی اور مراد ہیں کہ مخالف احکام رسالت ہوں ورنہ تراویح بدعت حسنہ اور
 سنت نہوتی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ جو دو رکعت نماز بعد وضو نئی پڑھنی شروع کی تھیں بے قیلم حضرت
 مسلم کے سنت تقریری نہ ہر تین پس جب نماز جنس عبادت سے تھی اور عبادت ایک امر دین سے
 ہے کچھ لعین زمان اور تعداد رکعات اور تخصیص وضع جلالت سے بدعت ضلالت نہوتی اسلئے کہ
 یہ خصوصیات محدثہ اسکو عبادت ہونے سے خارج نہیں کرتے نہ کچھ مخالفت امر دین میں ان عبادات
 سے پیدا ہوتی ہے کہ مائیس منہ میں داخل ہوں اور بدعت ضلالت تصور کئے جاوے اور اسی جگہ سے
 مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے فتوے میں لکھا ہے کہ طعام فاتحہ بزرگوار میں بے شبہ اگر سخن
 ہے اور تخصیص اکولات کی جیسے فاتحہ شیخ عبدالحق اولیٰ صاحب کہف اور فاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ میں فعل
 مخصوص باعث منع نہیں ہو سکتا ہے یہ خصوصیات قسم عرف اور عبادت سے ہیں چنانچہ تخصیص
 کچھ ٹوکے فاتحہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہ میں در مختار میں ہے اور تخصیص آنحضرت مسلم کی
 بیچ ذبح جانور اور تقسیم گوشت کے ساتھ دوستانہ خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کے حدیث صحیح سے
 ثابت ہے فقط اور شاہ عبدالغیر صاحب نے فتوا ہی جواز عرس میں لکھا ہے کہ بیہشت مجموعی جو بہت
 سے آدمی جمع ہو کر ختم کلام اللہ کرتے ہیں اور فاتحہ شیرینی یا کھانے پر دیکر تقسیم کرتے ہیں یہ معمول
 زبان پیغمبر خدا صلعم اور خلفائے راشدین میں نہ تھا اور اگر کوئی کرے تو کچھ ٹوکے نہیں کہ اس میں کچھ قباحت
 نہیں بلکہ فائدہ مندوں اور مردوں کو حاصل ہے اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد و مداد
 ختم و طعام بدعت مباح ہے کوئی وجہ قباحت کی نہیں ہے اور اسی جگہ سے منع کرنا حضرت عمر رضی
 اللہ عنہ کو مسجد میں آنے سے واسطے نماز کے بدعت ضلالت نہوا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا
 کہ اگر عورتوں کو اس صفت پر جناب رسول مقبول بھی بھیجتے تو منع فرماتے باوجودیکہ حضرت کے

لہ غیرت سے لاہور سے ۱۲۸۰

موسیقی و نیرنگات و طلسمات وغیرہ میں کچھ بدعت نہیں یہ نادانی اور غلط فہمی ان لوگوں کی ہے بلکہ حکم رسالت اور دین ہر چیز سے خواہ قسم لباس طعام سے ہو یا کسی علوم و صنائع سے ایک طرح کا طاقت رکھتے ہیں وجوب اور امتناع اور اباحت سے مثلاً لباس میں بقدر ستر عورت فرض ہے اور درازی جامہ اسقدر کہ ٹخنے ڈھک جائیں بطریق کبر منع ہے اور ٹخنے سے اونچا سباج ہے اس طرح لباس لیشی اور محض اور زعفرانی مردون کو حرام ہے اور علیٰ ہذا القیاس بہت سارے احکام لباس ہیں کہ کتب فقہ اور حدیث میں موجود ہیں اب اگر کوئی ایسا لباس نکالے کہ اس میں ستر کھلا رہتا ہو البتہ بدعت ضلالت ہے جیسے بعض فقہار رسول شاہی وغیرہ کہتے ہیں یا ایسا لباس نکالے کہ اس میں اسراف ہو یا بتجتر اور کبر کے لہر بہت موجود ہیں خالی بدعت سیئہ کی ہو گا اور اس طرح احکام طعام میں اگر کوئی ایسی کیسے کھانا پکا دے کہ چیز تقریباً ہو البتہ بدعت سیئہ کی یا مثل ہنود کے برہنہ سر اور بدن ہو کہ کھانا اختیار کرے یا تبرکب مجسم خوان میں یا انواع لمحوہ کثیر وغیرہ اپنے روبرو رکھ کر کھانا بنجا دے یا ترک طعام قلیل کسی ترک کیسے ہتھ کرے کہ عبادت وغرضہ ادا کرنے میں قصور واقع ہو یہ بدعت سیئہ ہیں اور کھانے میں لباس زیادہ بدعا نکلتی ہیں مقدار طعام اور جنس طعام اور کسب و بخت و بنا و طریق اکل میں خور کرنے سے معلوم ہوتی ہیں اور منامات اور علوم کا حال یہ ہے کہ اگر وہ ممنوع ہے شرفاً مثل نجوم اور موسیقی اور مصوری تو اس میں نایکانا اور باجو نکا اور قواعد نجوم اور تصویر کا بطریق اولیٰ بدعت ضلالت ہے اور اگر وہ علوم اور منامات قسم لہو و لعب سے ہیں مثل طلسم اور نیرنج وغیرہ کے تو زیادتی ایسے کاموں میں ساتھ نکالنے نئی باتوں کے ظاہر بدعت سیئہ ہے اگر وہ صناعتیں امور باعہ سے ہیں مگر کچھ منفعت نہیں جیسے نقاشی زرگری گچکاری کہ ان سے کچھ فائدہ مرتب نہیں بجز زہمت خاطر یا زینت اور افتخار کے پس ایسے کاموں میں کمال پیدا کرنے اور ایجاد کرنے نئی باتوں کو بجز کھونے عمر کے لہو و لعب میں اور کیا کہہ سکتے ہیں اور نکالنا لہو و لعب کا بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ کام امور باعہ نافعہ سے ہے جیسے تجارتی خیاطی وغیرہ تو اس میں اگر کوئی بات ایسی دعا کی نکالے کہ حسین کام بنوانے والے کو نقصان پہونچے تو وہ بدعت ضلالت ہے مثلاً اگر خیاط ایسی قطع کپڑوں میں نکالے کہ اسراف ہو یا نقصان سلانے والے کا یا اطلس کی ٹوپی مردوں کے لئے سینی ایجاد کرے تو یہ بدعت سیئہ ہے اور خور کرنا چاہئے کہ جارہ میں جو شہرائط کو دین میں مقرر ہیں کہ اجرت معلوم ہو مچھولی نہ ہو اور وہ اجرت محل مزدور سے نہ پیدا ہوئی ہو اور ایسے کام پر کہ

بعض صحابہ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جب قرآن اور حدیث میں نہ پاؤں لگاؤ اجتماع بلانی
اور اپنے فرمایا ہے کہ **لَا تَجْعَلُوا الْقُرْآنَ دَسَاسًا** اور ابو داؤد اور ابو خزیمہ وغیرہ اصحاب علما ہر
جو متکرر قیاس میں انکا مذہب اہل سنت کے نزدیک مردود ہے چنانچہ انہوں نے بھی بعد مقید
ہونے کے توبہ کی ہے اور ایسے ہی بیح قرآن اور اجرت کتابت قرآن پر یعنی بدعت حسنہ ہے
کہ بعد زبان خلفائے راشدین یہ امر نیا نکلا اور صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے اور امام اعظم
رحمۃ اللہ علیہ اور انکے استاد امام غزالی نے فرماتے تھے چنانچہ فتح العزیز میں بیح تفسیر آریہ و یکنون
الکتاب یا کید یفہم ثم یفعل لیکن لہذا امر عند اللہ لیس فیہ فایہ نعمنا قلیلہ میں سب
حال مفصل لکھا ہے کہ زبان صحابہ میں قلم دات منبر پاس رکھتے تھے ہر کتابت قرآن کھینچنا
تھا اس طرح قرآن لکھا جاتا تھا اور اقوال صحابہ و درباب نسخ بیح قرآن اور منافعت اجرت پر لکھنے قرآن
کے اُس میں مذکور ہیں اور آخر میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور ایسا ہی حال ہے اجرت
تعلیم قرآن و حدیث اور فقہ اور اذان دینی اور نماز پڑھانے اور خطبہ نکاح پڑھانے کا اور اجرت
قضا اور قتا اور حساب اور تحصیل خراج اور عشر اور زکوۃ کا کہ زبان سابق میں یہ کام حسبہ
شد لوگ کرتے تھے اور سلاطین عادل مال سلیم سے کچھ دیتے تھے نہ بطور مزدوری کے بلکہ بطور انعام
کے اور اجرت لینے کو عبادت کے کام پر حرام کہتے تھے اور تاخرین علما جو اسکو جائز کہتے ہیں وہ
اس اجرت کو بعض حاضر رہنے مکان خاص اور زمان معین کے مباح کہتے ہیں نہ مقابل عبادت
کے اسلئے کہ جب محض ثواب کی نظر سے کوئی قرآن پڑھانے والا نہ بلا کہ تمام دن پڑھاوے اور
اجرت دیکر سیکھا نہ جاوے تو قرآن پڑھنے سے لوگ محروم رہتے ہیں کہ عمدہ عبادت اور جردین کی
ہے اور جب قرآن پڑھا فقط عبادت ہے اور ایک مکان خاص میں بیٹھنا اور وقت معین پر
حاضر رہنا عبادت نہیں بلکہ امر مباح ہے اسلئے اجرت مقابل اس تعیین زمان اور خصوصیت مکان
کے ہے نہ مقابل قرآن پڑھانے کا اور ایسا ہی حال اذان اور قامت کا ہے پس یہ بدعت حسنہ
ہے اسلئے کہ مخالف امر دین کے نہیں بلکہ مؤید دین ہے کہ بغیر اسکے بہت سارے کام دین کے محفل
اور خوابتے ہیں اور اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نئی باتیں نکالنی امر دین میں بدعت مردود
ہیں اور لباس اور طعام اور عماماتیں مثل نقاشی و زرکاری خیاطی وغیرہ اور علوم غیر دین میں مثل

نہی عقلیہ
اجتہاد کردہ
سب ترمیم
ثابت یحلی
اللہ کے جسے
توفیق دی اس
بول امر مسلم
نہ

عبدالسلام نے کتاب قواعد میں کہ برکت واجب ہے یا حرام یا مستحب یا مکروہ یا مباح اور طریقہ اسکے معلوم کرنا یہ ہے کہ پیش کیا جائے برکت قواعد شریعت پر اگر داخل قواعد یا واجب ہے تو واجب ہے اور جو داخل قواعد تحریم ہے تو حرام ہے اور جو داخل قواعد کراہت اور مذہب ہے تو مکروہ اور مذہب ہے اور داخل اصول مباح ہے تو مباح ہے پس شغل علم نحو کہ جس سے معنی قرآن اور حدیث سمجھے جاتے ہیں واجب ہے اسلئے کہ حفظ شریعت واجب ہے اور وہ بغیر اسکے ممکن نہیں اور جو چیز کہ بغیر اسکے اتمام واجب نہ ہو سکے وہ بھی واجب ہوتی ہے اور اس طرح واجب ہے علم اصول فقہ اور کلام کرنا جرح اور تعدیل میں اور صبر کرنا صحیح اور تقیم کا اور یاد کرنا غریب الکتاب اور سنت کا لغت سے اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے اور بغیر ان کاموں کے ممکن نہیں اور نہ اسب قدریہ اور جبریہ اور مرحبہ اور مجسمہ بدعت حرام ہیں اور رد کرنا ان بدعات کا واجب اور تعمیر سرائون اور در رسول اور تراویح اور علم دقائق نقوش اور کام نیک کہ نائنہ سابق میں نہ تھا اور محفل علماء و سلفے تحقیق مسائل دین کے سب بدعات مذہب ہیں اور زخارف ساجد و تزوین مصاحف برکت مکروہ ہے اور مصافحہ بعد نماز فجر اور عصر اور سعت اکل حلال اور لباس اور مکان میں برکت مباح ہے اور روایت کیا ہے یہی نے بسند صحیح مناقب شافعی کے کہ کہا امام شافعی نے کہ محدثات مورد طرح پر ہیں ایک وہ کہ نیا نکلا اور نیاک ہے بلا اختلاف یہ بدعت محدثہ غیر مذمومہ ہے کہ جیسے کہا عمرؓ پیچ قیام رمضان کے کہ نعمت البدنہ مذہب یعنی یہ محدث ہے کہ پہلے نہ تھی اور نیک ہے فقط میں کلام ابن عبد السلام اور امام شافعی رحمہ کا باطل کرتا ہے اسکو ہر بدعت ضلالت ہو اب ذکر ہی سند معنی حدیث کا جو مذکور کئے گئے کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ صحیح فتح البین شرح اربعین امام نووی کی شرح حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد أي من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد أي من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد أي من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد

روایتہ دیننا والمراد المحکم هذا ما ليس منه ما ينافيه ولا يشهد له شيء من قول علي وأدلته فهو رد أي مردود على فاعله لبطلانه وعدم الاعتداد به سواء كانت ضا

لما ذكر لعدم مشروعية بالكلية أو لاخلال بشرطه أو مراكنه عبادة كان أو عقدا

أو للزيادة على المشروع أو لاحتكاكه منها وفيه إلى آخره چنانچہ خلاصہ ترجمہ اسکا یہ ہے کہ

اس میں محنت بھی ہوا وہ کام مسلح ہو فرض ہوا مثل نماز وغیرہ کے پس اگر کوئی ایسے کام پر اجرت لے
 کہ اس میں یہ شرطیں ہوں بلکہ کوئی بات اپنی طرف سے ایجاد کرے مثلاً اپنی حرمت اور وجاہت کے
 سبب جو کام کرے اس پر اجرت لے اور کہے کہ یہ خود ری تعالیٰ نگہداشت مزاج حاکم ہے یا اگر
 کو درست سمجھ کر اجرت صلح تھا صحت کے لیے پس یہ اجرت بدعت سیئہ ہے اور اس صلح بیجا اور خلاف
 اولیٰ و ملائم اسلام اور شرکت وغیرہ معاملات کی شرائط اور تحنات دین میں مقرر ہیں اگر کوئی شخص کوئی اور
 بات نکالے کہ دین میں شارع سے مقرر نہیں اسکو جائزے اس امر کے کہ شارع سے مقرر ہے شرط
 یا رکن اس کام کا سمجھے یا کسی شرط اور رکن غری کو غیر معتبر سمجھے مثلاً شور کی یا غلام بھاگے ہوئے
 کی بیع کرے اور یہ کہے کہ سور میں منع ہے اور بیع اس چیز کی جس سے منفعت بدست ہے اور
 مفرد مزاج ملک سے نہیں ہوتا ہے اور بیع ملک جائز ہے یا شے غیر مقبوضہ کو بعد خرید کے بیچے اور کہے
 کہ خریدنا جائز ہے قبضہ کے ہے یہ سب بدعات سیئہ ہیں اور اس صلح بیع سلم میں اگر وقت مشکوک
 رکھے کہ بیع رمضان میں یا ذی الحجہ میں لے لڑ لگا یا یہ کہے کہ نماز ہے رکوع ہو جاتی ہے کہ قیام سے
 سجدہ میں جب آدمی جاتا ہے تو حالت رکوع از خود ادا ہو جاتی ہے پس جس کام میں کہ حکم شارع
 سے مقرر ہے اسکی خلاف کوئی بات ایجاد کرے بدعت سیئہ ہے اور اکثر صناعات اور معاملات
 وغیرہ میں کچھ نہ کچھ حکم شارع سے لگا ہوا ہے پس اس میں خلاف اس کے نئی بات بدعت مردود ہے
 گروہ لوگ جنکو آگاہ کرنا بدعات سیئہ پر کچھ مقصود نہیں بلکہ مطلب اصلی گھٹانا محبت اور عظمت
 انبیاء اور صلحا کا ہے بجا بیکہ شرک و بدعت عوام الناس کے دلوں میں سے وہ ایسی بدعات کو نہیں
 ظاہر کرتے بلکہ اکثر باتیں جنکو علماء اہل سنت مسلح اور نیک کہتے ہیں یا داخل رسم و عادات ہیں
 انکو بدعت کہہ کر لوگوں کو انبیاء اور اولیاء سے متفر کرتے ہیں اور یہ نہیں غور کرتے کہ محبت اور عظمت
 خالصانِ خدا کی دل میں سے کم ہونی باعث کم ہونے محبت خدا کا ہے پس ظاہر ہوا حدیث ترمذی
 اور حدیث من سن فی الاسلام اور اثر عمر رضی اللہ عنہ سے کہ بدعت نیک اور بدو طرح کی ہیں اور بدعت بلا
 مردود ہے کہ مخالف حکم شارع اور احکام رسالت ہو اور جو بدعت موافق احکام دین ہے
 وہ سنت ہے مثل تراویح کے یا واجب مثل غوا و نقہ و خیر کے یا اب بیان کئے جاتے ہیں کہ
 اقوال علماء سلف کے سنداً جو مذکور ہیں ہر ایک میں لفظ اور ملحقاً تھا ہے ابو عمر عبد العزیز بن

ہے اور ترک رہی رد و بدل انکی یہاں تک کہ کھولیا اللہ نے سینہ زید ابن ثابت کا جیسا کھولا تھا سینہ
ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا اور ایسے ہی معاملہ عرض کا ہے حج جمع کرنے کو گون کے واسطے تراویح کے مسجد
میں باوجود ترک فرمانے پیغمبر خدا صلیم کے چند شب کر کے اور کہا عرض نے نعمت البدنۃ ذہ یعنی اگرچہ
یہ کام نیا حادث ہے مگر مردود نہیں ہے بسبب مخالفت کے بلکہ موافق دین ہے کہ ترک پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کا خوف فرض ہو جانے سے تھا اب بسبب وفات آپ کے وہ خوف جاتا رہا فقط اور کہا امام
شافعی رحمہ اللہ نے جو بات نئی نکلے اور مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے پس وہ بدعت ضلالت
ہے اور جو بات نئی نکلے نیک اور نہیں مخالف کتاب اور سنت اور اجماع اور اثر کے پس وہ بدعت نیک
ہے اور کہا علامہ ابو شامہ نے کہ نہایت حق کام یہ ہے کہ نکلیا حج زمانہ ہمارے کے جو کیا جاتا ہے ہر
سال موافق یوم پیدائش صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات اور ٹیکوں سے ساتھ اظہار خوشی اور زینت
کے پس تحقیق یہ کام بسبب پیونچنے احسان کے فقر کو مشرعت پیغمبر خدا صلیم ہے اور عظمت اور جلالت
انحضرت بھی پیچ دل کرنے والے اس کام کے اور اے شکر حق تعالیٰ بھی ہے اور پیچھے ایسے
رسول رحمۃ اللعالمین کے۔ اور بدعت سیئہ وہ ہے جو مخالف اسکے ہو صریحاً یا التزاماً اور یہ بدعت کبھی حرام
ہوتی ہے اور کبھی مکروہ اور کبھی طاعت اور قرب آور کہا حج شرح روایت مسلم کے من عمل منکم عملاً
لیس علیہ امرنا ای حکمنا واذننا بخلافہ الی اخرہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے یعنی جسے کام کیا ایسا
کہ نہیں ہے امپہر حکم ہمارا اسے حکم اور اذن ہمارا خلاف اُسکے ہے اسی جگہ سے خوش ہوے رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم بسبب لینے خالد کے علم کو غزوہ مؤنہ میں باوجود عدم حکم کے اور تعریف کی انکی اس
کام پر اسلئے کہ یہ مصلحت عام تھی موقوف حکم خاص پر نہ تھی۔ اور ایسا ہی حکم ہے کل تخصیصات کا ساتھ
دلائل عام کے اسلئے کہ آپ حکم شارع ہے خلاف حکم نہیں ہے جیسے کہ تعریف کی رسول مقبول صلی اللہ
علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کی دو رکعت نماز پر بعد ہر وضو کے باوجود دیکھ آہوں نے نہیں سیکھا تھا رسول مقبول
صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ ہستیا ط کیا تھا مطلق حکم نماز سے فقط اور لکھا ہے فتح المبین میں حافظ ابن حجر
نے حج شرح حدیث آیا کہ وہ محدثات الامم فان کل بدعة اور بدعت کے لغت میں یہ ہیں کہ
نئی نکالی جاوے ایک چیز بے مثال سابق جیسے فرمایا ہے بیع السموات والارض یعنی موجد زمین اور
آسمان کا بے مثال سابق۔ اور شرح میں وہ چیز کہ نئی نکالی جاوے خلاف امر شارع کے اور مخالف لیل

کہ جس شخص نے نکالی نئی بات اپنے دل سے احکام خدا اور رسول میں مخالفت احکام شرع پس وہ مردود ہے
 بلکہ جو کہ ہو مخالفت مردین میں بسبب غیر مشروع ہونے اسکے بالکل یا بسبب غل کسی شرط یا رکن کے
 عبادت ہو یا کوئی عقد معاملہ یا بسبب زیادتی کے کسی امر مشروع پر جیسے نماز بے وضو کے یا بسبب مرکب
 ہونے اسکے غیر مشروع سے یا دلتق ہونے سے غیر مشروع میں جیسے نماز بیچ مقصود کے یا حج ساتھ مال
 حرام کے یا ذبح مقصوب کا یا تکلف ساتھ کبیرہ گناہ یا زنا یا کذب یا بیعت یا ایک شخص کے اور دوسرے
 وہ امر کہ نہی انہیں بسبب امر خارج کے ہے موافق اسے ضعیف کے بعض لائل سے بخلاف آنکے کہ نہی
 جنہیں بالذات ہے پس تحقیق وہ باطل کرتی ہے اسکو جیسے ذبح کرنا احرام والے کا صید کو یا پناہ منور
 کا بلا غدر پس نہ مسح کرے اسپر اور حجام روزہ دار کا اور حاجی کا پہلے حلال ہونے سے اور وہ جو نہ مخالف
 ہو کسی امر میں کے اسطرچہ کہ شاہد ہوں اسکے لئے اذکار شرعی یا قواعد شرعی پس وہ مردود نہیں ہو بلکہ
 مقبول ہے جیسے بنانا سراپوں کا اور انواع نیک کام کہ پہلے نماز میں تھے پس یہ موافق امر شریعت
 میں اسلئے کہ صنیع امر معروف اور معاونت بلاوہ تقویٰ پر حکم ہے شریعت میں اور جیسے تصنیف علوم نامہ
 شرعی میں اور ثابت کرنا قواعد شرع کا اور نکالنا تفریعات کا اور بیان کرنا حکم انکا اور تفسیر قرآن اور
 حدیث اور گفتگو اسانید میں اور تدوین اور تبیح کلام عرب اور استخراج علوم مثل اشعار و معانی اور بیان
 کے اور مانند اسکے سب نیک ہیں کہ معین میں معرفت معانی قرآن اور حدیث میں پس حکم مامور ہیں ہر ایک
 ایسے ہی تفریح مہول و فروع اور ضروریات علم حساب وغیرہ نیک ہے اور ایسی ہی کتابت قرآن ہے
 اور تعین اور تدوین مذاہب اور تصنیف انہیں اسلئے فرمایا فیض کے اسلئے کہ نہایت اعلیٰ دین ہے ایک
 واسطہ یا کئی واسطے سے پس یہ کام مقبول اور شاب اور مدوح ہیں اور مثال ان سب کی معاملہ ابوبکر
 صدیق اور عمر فاروق اور زید بن ثابت ہے رضی اللہ عنہم بیچ جمع کرنے قرآن کے جب کہا حضرت عمرؓ
 نے جناب ابوبکر صدیقؓ سے واسطے لکھنے قرآن شریف کے بسبب خوف مندرس ہو جانے قرآن کے
 مرجانے صحابہ کرام سے جب بہت واقع ہوا قتال دن یا مہ کے پس توقف کیا حضرت ابوبکرؓ نے
 واسطے ہونے اسکے بصورت بدعت پھر کھول دیا اللہ تعالیٰ نے سینہ اسکا اور ظاہر ہوا کہ مرجع اسکا طرف
 دین کے ہے اور یلہ خارج دین نہیں پھر بلا زید بن ثابت کو اور حکم دیا ساتھ جمع کرنے قرآن کے پس
 کہا زید بن ثابتؓ نے کہ کیونکر کرتے ہیں آپ وہ کام کہ نہیں کیا رسول اللہ صلم نے پس فرمایا کہ تحقیق یہ حق

سے اسد علیہ سلم کے کہ بیان کیا استجاب اور استحسان اسکا بہت علما اور ائمہ دین سے مثل ابو خیر
 سخاوی اور ابن جزری اور ابن کثیر اور ابن دحبہ اور ابو شامہ شیخ نووی اور ابن جوزی اور ابن طبری
 اور ابن قطل اور شیخ ابی عبد اللہ بن محمد بن ابن نعمان اور جمال الدین عجمی اور یوسف حجار اور یوسف
 ابن علی بن زریق اور ابو بکر حجازی اور اباموسیٰ زرہوی اور ابن بطاح اور مخلص کنانی اور ظہیر الدین
 ابن جعفر اور نصیر الدین اور شیخ عمر موصلی اور صدر الدین بن عمر کہ ان سب علما نے ثابت کیا ہے
 حسن اسکا دلائل سے اور ایسا ہی امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ موافقت کرے
 قوم کی بیچ قیام کے جب کھڑا ہو ایک اُمّین سے وجہ سے یا اختیار اور کھڑے ہوئے لوگ واسطے
 اسکے پس ضرور ہے موافقت سے یا آداب میں صحبت کے اور ایسے ہی دور کرنا عامہ کا ہے واسطے
 موافقت صاحب وجہ کے جب کھڑے ہمارا اسکا اور آثار الناکر احب پھاڑ ڈالے وہ کپڑا یہ نفقت
 حسن صحبت سے ہے اور مخالفت برحسب جیسا حدیث میں ہے، لکن قوم درسم ولا بد من مخالفة
 الناس باخلاص قہو اور خاص کر ان باخلاق میں جب حسن معاشرت ہو اور خوشی دل اور یہ کہنا کہ بدت
 ہے اور تنہا زانہ صحابہ میں پس نہیں ہیں کل مباحات منقول صحابہ سے اور سوائے اسکے نہیں کہ
 محذور وہ بدعت ہے جو مرام سنت ماثورہ ہو اور نہیں ہے کچھ منقول نہیں ہے اس میں پس قیام وقت
 داخل ہونے کیلئے غمی عادت عرب کی بلکہ نہ تھے صحابہ کھڑے ہوتے پیغمبر خدا صلیم کے واسطے
 بھی بعض حال میں جیسے روایت ہے انس سے لیکن جب ثابت نہیں اس میں نہیں عام تو نہیں دیکھتے
 ہم کچھ خوف اس میں بیچ ان شہرون کے جہاں عادت قیام ہے واسطے اکرام انہو لے کے تحقیق قصد
 اس سے حرمت اور اکرام اور خوش کرنا دل کا ہے اور ایسے ہی تمام اقسام مساعدات ہیں جب قصد
 اُن سے طیب القلب ہو اور عادت ہو ایک جماعت کی پس نہیں ہے گناہ بیچ موافقت کے بلکہ نیک
 ہے موافقت گر جہاں دارد ہوئی ہو نہی یہ تمام مذکور است مع عبارات اور حوالہ کتاب لمعہ مکینہ میں
 ہیں اور لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے تفسیر عزیزی میں کہ مگر کلب کبیر یا مصر صغیرہ کو
 لعنت کرے اور متاثر مسلمین میں دفن کرے اور ابو بلفا تھ اور درود اور صدقات و خیرات اور
 استغفار لازم گئے اور فتوای حجاز عرس میں لکھا ہے کہ جمع ہو کر ختم کلام اچھ کرنا اور فاتحہ شیرینی
 یا طعام پر دیکر تقسیم کرنا اگرچہ زانہ پیغمبر خدا صلیم اور خلفاء میں تھا مگر کچھ قباحات اس میں نہیں بلکہ

۷۷
 یہاں تک کہ اس کا
 بیان میں کیا گیا
 ہے

شرعی کے خاص ہو یا عام ضلالت اسلئے کہ حق امر شرعی میں جس جو کام کہ نہ رجوع ہو اسکی طرف امر شرعی وہ مگر ایسی ہے اسلئے کہ نہیں بعد حق کے مگر گمراہی اور مراد محدث سے وہی بدعت ہے اور مگر ایسی نہیں یہ ہے کہ اسکی کچھ اصل شرع میں ثابت نہ ہو باعثِ احداث فقط شہوت اور ارادہ ہو پس یہ باطل ہے قطعاً بخلاف اُس محدث کے کہ جسکے لئے شریعت سے اصل ہے یا قیاس ایک نظیر کا ہے دوسری نظیر یا بغیر اسکے پس یہ نیک ہے اسلئے کہ بطریقہ خلفائے راشدین اور ائمہ دین کا ہے کہ عمر بن نے تراویح کو نعمت البدنہ کہا پس اطلاق لفظ محدث اور بدعت سے یہ مذموم نہیں ہوئی اور بدعت منقسم ہے طرف احکام خمسہ کے جب پیش کیجاوے قواعد شرعیہ پر پس بدعت یا فرض بالکفایہ ہے جیسے سب علوم عربیہ کہ جنسیر سمجھنا کتاب اور سنت کا موقوف ہے مانند خود اور صرف اور محالی اور میان اور لغت کے اور جیسے علم جرح اور تعدیل اور جدا کرنا حدیث صحیحہ کا غیر صحیحہ سے اور تدوین نقد اور اصول الحدیث کو تادیب اور مجتہد اور مجتہد وغیرہ کا اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے چنانچہ قواعد شرعیہ سپرد الٰہ میں اور نہیں محفوظ نہ تھی شریعت بے ان کاموں کے اور جو کام کہ بغیر اسکے تمام ہوا ایک واجب وہ بھی واجب ہوتا ہے اور یا بدعت حرام ہے جیسے تمام مذاہب باطلہ سوائے مذہب اہل سنت و جماعت کے اور یا بدعت مندوبہ ہے جیسے احداث مدسوں اور سرالوین کا اور ہر نیک کام کا کہ پہلے نہ تھا اور یا بدعت مکروہہ ہے جیسے تزویق مصاحف یا تعزف ساجد اور یا بدعتِ مباح ہے جیسے فراغ لذت کھانوں میں جس طرح ذکر کیا ہے ابن عبد السلام نے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ محدثات الامور عام ہیں اور مراد خاص اسلئے کہ سنت خلفائے راشدین بھی محدثات سے ہے اور ہر حکم ہے اسکی پیروی کا اور ایسی ہی سنت ائمہ عام ہے اور مراد خاص اسلئے کہ جب فرض کیا جاوے کہ خلیفہ راشد نے ایک طریقہ نکالا کہ دلیل شرعی مانع ہے اسکے اتباع سے اور یہ منافی اسکے رشد کو نہیں ہے اسلئے کہ خطا مصیبت بھی ہوتی ہے اور کبھی کبھی مستقیم میں بھی ہو جاتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ کلام یا عام ہے اور مراد بھی اُس سے عام جیسے اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ یا خاص ہے اور مراد بھی اُس سے خاص جیسے کَلَّمَا قَضٰی زَیْدًا مِّنْجَا وَطَرًا اَوْ جَنَّا کَلَّمَا یا عام ہے مراد اُس سے خاص جیسے اَوَّلَیْتِ مِّنْ کُلِّ شَیْءٍ اور یا خاص ہے اور مراد عام جیسے وَلَا تَقْلُ لَہُمْ اَوْفَ وَلَا تَقْلُ لَہُمْ اے نایدانے کچھ انتہائی ترجمہ عبارت فتح البین اور لکھا ہے سیرت شامی میں بیچ مقدمہ مولد رسول مقبول

اس پر شہادت ہے کہ

پس جو وقت پوری کی نیت اس سے اپنی حاجت نکل کر دیا ہے تراویح سے "منہ" دی گئی ہے "منہ"

جسے کہ ان دونوں طرف اور نہ چھوڑے

ماست ہر ایک قاعدے کے صد اخراجات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب اخراجات بھی اسکے غلط۔ اب جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور موافق احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گواہی ملی گئی اسی قول امام شافعی اور دیگر علماء دین سے جیسا کہ اوپر گذر بلافاصلہ دہا یہ کہ کہ میں دلیل انکی احوال پر علماء سے سابق سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی ہیں بے سند اور وہ بھی مختار حدیث اور اقوال علماء سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ اب ایک اصول دہا یہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی مروت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی و مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا مکروہ جاتا ہے اس پر کوئی دلیل آجک کہ قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایسے دین سے بلکہ قیاس ہے انکا اپنا نقطہ جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروج صلحا و دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص یوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہوتا ہے اور اس طرح ہر عبادت نافذہ کو مروت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صمیمہ مسلمین ماثبتہ روایت ہے کہ فرمایا احب الایمال الی اللہ اذ وہاں قل اور صمیمہ بخاری میں سرقہ نہ سے کہ اشی الایمال احب الی اللہ تا لئلا تروا صمیمین میں روایت ہے عبداللہ بن عمر وابن عباس کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبداللہ لا تلک مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتروا قیام اللیل اور مسلم میں عمرہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نامر عن حق بہ او نسی فقرء ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کاما قرء من اللیل اور حسن حسین میں لکھا ہے ویلغی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نھا را عقب صلوۃ او غیر ذلک ففانہ ان یتدارکہ و باقی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیعتاد الملازمة ولا یتساهل فی قضائہ پس فوراً چاہئے کہ ایک امر خیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاوٹ کے حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرادانہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچوڑے کچھ اس مروت سے ایک وقت پترائع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نظر آیا کہ خیر فرض کا اتمام مثل فرض کے کرے سے بدعت مروت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

عبداللہ بن عمر و ابن عباس کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبداللہ لا تلک مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فتروا قیام اللیل اور مسلم میں عمرہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نامر عن حق بہ او نسی فقرء ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کاما قرء من اللیل اور حسن حسین میں لکھا ہے ویلغی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نھا را عقب صلوۃ او غیر ذلک ففانہ ان یتدارکہ و باقی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیعتاد الملازمة ولا یتساهل فی قضائہ پس فوراً چاہئے کہ ایک امر خیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاوٹ کے حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرادانہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچوڑے کچھ اس مروت سے ایک وقت پترائع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نظر آیا کہ خیر فرض کا اتمام مثل فرض کے کرے سے بدعت مروت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

دو شنبہ کو بسبب شرف ولادت آپکے روزہ رکھیں تو اجازت دی خاتم المرسلینؐ نے بسبب شرف ولادت
 اپنی کے اور کہا تو وی نیسے اس حدیث کے دلیل ہے اس پر کہ زمانہ کو بھی شرف ہوتا ہے بسبب واقع
 ہونے امیر کے اُسین مانند مکان کے پس یہ حدیث ظاہر کرتی ہے قول نکاح و تخصیص مانی اور مکمل
 سے ہر فعل نیک کو ضلالت کہتے ہیں اور تعجب ہے اُن لوگوں کی عقل سے جو ایسا کہتے ہیں کہ فقط ملازمت
 اور مداومت اور تخصیص مانی وغیرہ سے ہر فعل مباح اور نیک ہے اعتقاد فرضیت اس تخصیص اور مداومت
 کے ضلالت ہو جاتا ہے آیا نہیں جو کرتے کہ سنن موکدہ نماز پر کسی مداومت اور ملازمت ہمراہ فرضوں
 کے کیجاتی ہے اور اس اتہام سے مثل فرض کے کوئی ممانعت نہیں کرتا ہے بلکہ ترک پر ملامت ہے
 ہاں البتہ اگر کوئی عقیدہ فرض کا کرے اور یہ کہے کہ یہ رکعات بھی فرض ہیں یا یہ تخصیصات شرط اس
 فعل نیک کی ہیں تو یہ امر بدعت ہے اسکو اسطرح سمجھنے سے منع کرنا چاہئے اور یہ کہنا کہ یہ خصوصیت
 شرط نہیں ہے اسکو شرط نہ سمجھنا چاہئے اور اس کام نیک کو منع کرنا مناسب نہیں اگر کسی کا عقیدہ
 ہوا اور وہ یہ کہے کہ دو رکعت بعد نماز مغرب کے جو پڑھتے ہیں یہ منجملہ نہیں تین رکعت مغرب کے داخل
 فرائض ہیں سنت نہیں پس علماء دین کو لازم ہے کہ اس عقیدہ سے اُسے باز رکھیں اور سمجھائیں
 کہ یہ فرض نہیں ہیں نہ یہ کہ ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے ممانعت کریں اور ایک فعل نیک سے باز
 رکھیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ ان دو رکعتوں کو فرض مت کہو اور نہ عقیدہ فرض ہو نیک رکھو سنت جائز
 پڑھو اور نافذ نہ کرو اور فقط اتہام مداومت سے یہ گمان کرنا کہ فرض جانتا ہی نا دانی ہے آیا دیکھیں کہ
 حدیثوں میں کس قدر تاکید اور اتہام مداومت کا اور غیر مفروضہ پر ہے اور ایسا ہی اگر کوئی کلی کرنے ناک
 میں پانی دینے یا بسم اللہ کہنے کو مثل اسکے کسی امر سنت یا مستحب کو فرض کہتا ہو تو اسکو یہ سمجھانا چاہئے
 کہ یہ فرض نہیں ہے اور اس فعل مسنون یا مستحب کو منع کرنا چاہئے اور یہ سمجھ کر کہ جیسے وضو میں مونہ
 دھونے کو کہ فرض ہے نافذ نہیں کرتے ہیں ایسے ہی مضمضہ اور استنشاق کو بھی نافذ نہیں کرتے
 لوگوں نے اس سنت کو برابر فرض کے سمجھ لیا ہے یہ کہنے لگے کہ مضمضہ اور استنشاق اسطرح بدعت ہے
 تو خود بھی گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا جیسا کہ دہلیہ امور مباح اور نیک کو فقط مباح اور تخصیص
 سے یہ گمان کر کے کہ لوگ اسکو فرض جانتے ہیں جو اتہام اور مداومت کرتے ہیں حرام اور بدعت کہنے
 لگے اور نہ دیکھا کہ حدیثوں میں کیسی تاکید مداومت کی امور خیر اور وظیفوں میں ہے اور نہ سمجھے کہ اتہام

[illegible]

نچائے کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اہتمام امر صیام اور نیک جیسے ایصال ثواب یا ذکر اسد یا نماز قفل وغیرہ یقیناً یوم و وقت کے وہ دن فوت نہ ہوا وقت سے غیر وقت نہ ہو جو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اُس میں ادا ہونا چاہئے یہ یقیناً اس امر صیام اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اس لئے کہ اہتمام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ انکا مخالف حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے فقط اہتمام اور ملازمت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن و ضوا و رماز میں کمال اہتمام اور ملازمت رہتی ہے مگر جو فرض جانکر نہیں کرتے تو کچھ قباح نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دلکشا ہے بوقوف نیت پر نہ اہتمام ظاہر پر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم میں رعایت طابن عباس رضی اللہ عنہ سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المداینۃ فوجا لیحد یصومون صوم عاشوراء فسلوا عن ذلك وقالوا هذا الیوم والذی اظهر الله فیہ موسیٰ بنی اسرائیل علی فرعون ففحن بضمومه تعظیما فقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اولی عمواسی عنکوفام صومہ اور رواہ ابی نعیم ابی موسیٰ سے قال کان اهل جین یصومون صوم عاشوراء ویتخذونہ عیام یمسکون لساہم فیہ حلیمہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاصوموا انتم بیان لکھا ہے لعلہ مکہ میں کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ بخدیہ کو جیسا کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہ بخدیہ عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن میں اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو فرعون اور مقبول رکھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اُسنے اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال پس معلوم ہوا کہ نفس تقیید کچھ عجیب ہے کہ کیوں مقبول رکھتے جناب سالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم تقیید یہو کی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر یہ زیادہ ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محمود ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی سبب شکر پیدا ہونے نبی ارحمہ کے ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کر اوقات کا حدیث مسلم سے کہ تعریف کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کی اور سنی آوارہ فعلین انکی حبت میں اپنا آگے چلنے کی سبب دو رکعت نماز بعد ہر کے باوجود یکہ نہیں سیکھا تھا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نبض بلکہ استباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے یہی حدیث مسلم کی قتادہ رحمہ سے دالت کرتی ہے تخصیص یوم پر جب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

فائدہ دیا۔
 حضرت موسیٰ کو
 اور بنی اسرائیل کو
 فرعون پر یسوع
 انسان کی تنظیم
 سمجھ کر روزہ رکھنے
 ہیں پس خدایا
 نبی صلعم نے ہم
 اولیٰ بن حضرت
 موسیٰ کے ساتھ
 بہ نسبت تبار
 یسوع کے ساتھ
 روزہ رکھنے میں
 دن کے ۱۷ منہ

روزنامه

مشرکین کا ساتھ بتوں اپنے کے اور بعد دور ہوئے قیامتوں کے اور اخل ہونے نیکی کے یعنی فرج
 واسطے اللہ کے مقرر رکھا اُسکو پیغمبر خدا مسلم نے جیسا کہ مذہب ایک جماعت کا ہے اور تحسن کہا بعض
 اماموں نے صحابہ اور تابعین اور شیعہ تابعین سے اور نہ حرام کیا گیا کچھ تقید زمان سے باوجود یکہ تقید مشرکین
 تھی اور جو حکم کرتا ہے کراہت کا وہ سبب تعارض دلیلوں کے کرتا ہے نہ کچھ تقید زمانی کے سبب سے
 پس ظاہر ہوا بطلان مذہب مبتدعین نجد کا فقط اب جو وقت یہ قاعدہ حدیث سے غلط معلوم ہوا
 تو واضح ہو کہ حقدار کاموں کو اس قاعدہ پر بدعت کہتے ہیں سب غلط اور جھوٹ ہیں جیسے کہتے ہیں
 کہ ایصال ثواب بروج اٹھا امر نیک ہے مگر تعین یوم اور تخصیص پڑھنے سورہ فاتحہ سے بدعت
 ہو جاتا ہے اور اسی تعین کے سببے دسویں سیویں چہلم اور شاہی برسی وغیرہ سب کو بدعت کہتے
 ہیں اور یہ سب غلط اور فترا ہے کیونکہ جس قاعدہ پر اسکی تفریع ہے وہ قاعدہ ہی جھوٹ اور غلط
 ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ انکو علم بھی اسکا نہیں ہے ورنہ کبھو ایسا نہ کہتے اسلئے کہ چہلم وغیرہ سب میں
 رسم ہے کہ پورے چالیس دن مقرر نہیں رکھتے ہیں کچھ دو تین دن غیر معین کم کر دیتے ہیں اور
 اس طرح دسویں وغیرہ میں پھر تعین یوم کہاں رہا مگر یہ لوگ نادان اپنی طرف سے ایک بات فترا
 کر کے اُس پر حکم بدعت کا کرتے ہیں اور کچھ خوف خدا جھوٹ حکم کرنے سے یا معذب ہونے کسی مرد
 سے نہیں کرتے اور نہیں پڑھتے آیت **وَيَقْرَأُونَ مَلَا أَلْفًا وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** کہ جھوٹ مسئلہ کہنے پر کیا وعید
 ہے یعنی مخالف حکم شائع کو حکم شرع کہنا کیسا سخت گناہ ہے اور ایسا ہی حال ہے بہت سارے
 خصوصیتوں کا کہ انکو وہابیہ بدعت کہتے ہیں اور علمائے سلف نے مستحب لکھا ہے جیسے عشرہ محرم
 کو فاتحہ جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی کچھڑ پر خاکریا معصوموں کی دودھ خشک پر
 بدعت کہتے ہیں اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اس باب میں فتویٰ لکھا ہے کہ تخصیص بالکولات
 ورفاتحہ بندگان مثل کچھڑ ورفاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ وٹوشہ ورفاتحہ رشید عبدالحق وغیرہ ذلک
 وپہچان تخصیص خوردگان چہ حکم ست (جواب) فاتحہ و طعام کہ بے شبہ از سخنان است و
 تخصیص کہ فعل مخصوص است باختیار و است باعث منع نمی تواند شد و این تخصیصات از قسم عرف و
 عادت اند کہ بمصاححہ خاصہ و مناشی خفیہ ابتداءً بظہور آمدہ رفتہ رفتہ شیوع یافتہ در حق کچھڑ صاحب
 در مختار و صاحب قنیہ و دیگر فقہا تصریح نموده اند و تخصیص آنحضرت صلعم فرج جانور بعد اتق فذبحہ

اور ماومت سے کچھ فرض نہیں جانا جائز جب تک عقیدہ فرض کا نہ ہو اور حال عقیدہ کا بے زبان
سے کہے دوسرے کو نہیں کھلتا پس ایک گمان غلط پر حکم کفر اور حرام کا کرنا بے تامل کام ملک دنیا
کا نہیں ہے یہاں یاد رکھنا چاہئے کہ فرض اور سنت سمجھنا کام دل کا ہے فقط ماومت اور بہتمام
سے سنت وغیرہ فرض نہیں ہو جاتی ہیں اور ایسی ہی ثابت ہوتی ہے تخصیص حدیث ابو داؤد
سے کہ نذر کی ایک شخص نے زمانہ رسول خدا صلعم میں قرانی اور ث کی روانہ میں اور فرمایا پیغمبر خدا
صلعم نے اوفیٰ بن ذرک اور سیطرح نذر کی لبید صحابی نے ان لا تقبل القبا الا خیر و اطعم جیسا
کہ تہذیب نووی میں تمام قصہ لکھا ہے اور سیطرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر
ان اضرب علی راسک الدف قال اوفیٰ بن ذرک رواہ ابو داؤد اور سیطرح کہا ایک عورت
نے نذر ان اذبح عکاکن کذا او کذا مکان یدبح اهل الجاہلیۃ فقال هل کان
بذلک المکان وثن من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالت لا قال هل کان فیہ عید من
اعیادہم قالت لا قال اوفیٰ بن ذرک اور سیطرح ابو داؤد اور داری میں ہے کہ کہا ایک رجل نے
دن فتح مکہ کے اونی نذر للہ ان فتح اللہ علیک اصل فی بیت المقدس وکتبتین قال
صلی اللہ علیہ وسلم فقال شاک اذا اوریسے ہی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر نذر کرے روزہ یوم
مسین کا تو اسی دن واجب ہے کچھ تعین یوم سے نذر حرام نہیں ہوتی اور اگر نذر کرے کوئی طعام
خاص تو ویسا ہی کھلاوے کچھ تعین طعام بہجت نہیں ہے پس یہ بیان ان خصوصیات زمانی او
مکانی کا تھا کہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں صحابہ سے ظہور میں آیا اور آنحضرت صلعم نے جائز فرمایا
اور جو تاکید اور بہتمام ماومت کا اور نیک غیر مرفوضہ پر حدیثوں میں وارد ہوا اب علاوہ اسکے جو او
ازمنہ میں اتفاق ہوا اور علماء سے دین لے اسے نیک کہا تیر ہوتا ہے۔ چنانچہ علماء مکہ میں ہے
کہ اتفاق ہے علماء کو بیع شرع تخصیص دن پیدائش رسول اقلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سال نیک اور
احسان کرنے میں اور روکیا گیا ہے قول انکا جس نے کچھ کلام کیا اس میں اور وہ کوئی شافو ناو رہا ہے
اور ایسے ہی حکم اباحہ کا ہے قید لگانے مصافحہ میں بعد عصر اور صبح کے جو شامل نماز ہوں اور
ایسی ہی بدعت حسنہ میں اتفاق ہے علماء کو کہ جائز ہے کرنا سکا بلکہ مستحب اور امید ثواب ہے اگر نیک
ہو نیت کرنا ایسی آسین۔ اور ایسے ہی تعین فوج کا ہے ماہ حجب میں جب کو حقیر کہتے ہیں ایک فعل

لا فز و غیر کیا کرتے
 تھے دمان و جانان
 آتی ہے وہ جہاں کہ دمان
 کنی بیت سے
 لا فز و نکا کی سی
 بوجہ ہوتی ہے
 کہاں آئے کہ ہنوز
 پھر لپچ لپچا دیان
 انکھریوں میں
 کنی سید ہوتے
 کہاں آئے کہ ہنوز
 تو فزا آئے کہ
 اپنی زندگی کی
 صلہ
 سیر
 خاص
 مکان
 اور جو
 آرمہ میں
 کا اتفاق
 احسان
 اور ایسے
 ایسی ہی
 ہونیت کہ
 سید عالم میں
 شہدائے نذر دار
 بوجہ جانی
 تہا القدر
 ۱۱

کے آنحضرت صلعم نے پانی منگایا حضرت فاطمہ سے اور تھوکا اُس میں اور ڈالا اُس کے سر اور سینہ اور پشت پر اور دعا کی اور اس طرح پانی منگایا جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور تھوکا اُس میں اور ڈالا سر اور سینہ اور پشت اُنکی پر اور بہت تخصیصات اس قسم کی جیسے رقیہ پھوٹے پر انگلی زمین پر رکھنی وغیرہ حدیثوں میں مذکور ہیں پس خصوصیات اعمال وغیرہ جو صلحا نے مؤمنین سے منقول ہیں انہیں خصوصیات واردہ صحاح پر قیاس کرنا چاہئے اس لئے کہ قیاس حل کرنا مثل کا ہے مثل پر اور قیاس صلحا نے مؤمنین کا مقبول ہے ورنہ فقہ علم دین نہ ہے بدعت سیئہ ہو جائے اور حال خصوصیات کا زائد سلف سے شاہ عبدالغیر صاحب تک لکھا گیا اور حدیثوں میں جو تخصیصات مذکور تھیں بعض جگہ سند اکھٹی گئیں آئندہ ہادی حقیقی خطا ہے اور اعمال کشف قبور اور چمک وغیرہ صدام قسم کے شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھے ہیں اور سابق بہت صلحا سے منقول ہیں اور بہت خصوصیات حضرت شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے اپنی تصانیف میں ذکر کئے ہیں جسکو مائل ہو دیکھے اور مولانا عبداللہ گجراتی کہ بڑے عالم اپنے وقت کے اور محدث حضرت شیخ عبدالحق کے ہیں وہ اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ تقیدات و تخصیصات در اوضاع و ترکیب یا کولات بغا تہ و نیار ہا سے بزرگان ازا تقادات و رسوم صاحبہ است چرا کہ معمول مشائخ کرام و اولیاء عظام است کسانیکہ کمال ظاہر و باطنی ایشان متفق علیہ کا فہ انام است اہل اسلام بر آن مقید بودہ اند و حکم کردہ بلکہ بعضہ از تراکم مشہورہ کہ تاحہ و نیاز فلان بزدگ باین بطور و بر آن چیز باید در رسائل اوراد و اکابر ہم نظر آید مثل ترکیب توشہ اصحاب کہف وغیرہ گو اہل لم معلوم نیست اہل بدان مناسب کہ داخل تجربات است و ظہور برکات و آثار دین تخصیصات از تعینات است مثل سائر تجربات فقط آب جاغور ہے کہ تجربات جالینوس و بقراط وغیرہ فلاسفہ یونان کو در باب معالجہ جس خصوصیت وزن اور ترکیب معجون و سفوف وغیرہ سے اُنہوں نے لکھا ہے بلاتامل اُسکو تعین کرتے ہیں اور اُسی ترکیب سے کمال اہتمام استعمال میں لاتے ہیں اور خصوصیات مجربہ علماء اور صلحا کو سچ اعمال علاج کے کہ حدیث سے ثابت ہے اور تجربات اوضاع اُنکے کو سچ ظہور برکت کے جو متحد و اثر ثابت ہے اُنہیں کلام سچا کرتے ہیں اور بدعت سیئہ کہتے ہیں پس ان لوگوں کے نزدیک صلحا مؤمنین کا مجرب کہنا برابر ایک فلسفی متحد کے مجرب کہنے کے معتبر نہیں ہے اب یہ تو ہیں اور

رضی اللہ عنہا بطریق صحیح ثابت است اب دیکھو فقہا کیا لکھتے ہیں اور احنافین وہابی مشرب
 کیا کہتے ہیں ۵۔ یہ بین تفاوت رہ از کجا است تا نجوا + اولغیر عزیزی میں خواص مجربہ سوڈ
 بقر سے لکھا ہے کہ زائد بر آید چپک (لو کون میں وقت صبح نہار مونہہ اس سورت کو تجوید سے
 رد برد لڑکے کے پڑھے اور دم کرے اور وہ لڑکا بھی نہار مونہہ ہو بفضل الہی اس سال چپک
 نہ نکلیگی یا آسانی ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ وقت قرات سورہ ڈھائی پاؤ چانول ساتھ دہی
 اور شکر کے کسی مستحق کو اسی مجلس میں رو برد لڑکے اور قاری کے کھلا دین اور اسی قید میں اور
 تخصیص غیر خدا صلعم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اکابر اہل حقین سے ہر زمانہ میں
 باعتبار تجربہ اور عادت اور نقل کے مروی ہیں پس جو کام ممنوع شرعی میں ہے تخصیص اور
 باختصاص دونوں طرح منع ہیں اور جو کام کہ مباح اور نیک میں ہر تخصیص قلب ماہیت انکا نہیں
 کرنی کہ حرام اور کفر کرے مباح سے۔ دیکھو عمل دفع عین میں کہ کیسی تعلیمات اور تخصیصات
 تمام صحاح میں مروی ہیں اور سب معمول صحابہ اور تابعین علی الاستمرار علی آتی ہیں جیسا کہ ابن
 نے نہایہ میں لکھا ہے کہ تھی عادت اُنکی کہ جب کسی آدمی کو کسی نظر لگتی تھی تو لاتے تھے نظر
 لگانے والے کے پاس ایک پیالہ پانی کا پس وہ ہاتھ ڈالکر ہلاتا تھا پھر تھوکتا تھا پیالہ میں پھر
 داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پھر ڈالتا تھا دائیں ہاتھ پر اور داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پھر ڈالتا
 تھا بائیں ہاتھ پر پھر ڈالتا تھا داہنی کو ہنہی پر پھر داخل کرتا تھا داہنا پھر ڈالتا تھا یا ہنہ قلم
 پر پھر داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پس ڈالتا تھا زانو داہن پر پھر داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پس
 ڈالتا تھا زانو باہن پر پھر دھوتا تھا داخل ازراہ اپنے کونہ رکھتا تھا پیالہ زمین پر پھر ڈالتا تھا وہ
 پانی مستعمل چشم زخم رسیدہ پر اسکی پشت پر ایک دفعہ پس اچھا ہو جاتا خدا کے حکم سے اور سبب
 میں بعد اس عبارت کے لکھا ہے کہ ممکن نہیں جانشی وجہ اسکی عقل سے اور سبب نہ سمجھ میں
 آنیکے مروود بھی نہیں اور کہا ابن عربی نے کہ اگر توقف کرے کوئی متشرع تو کہہینگے ہم اسکو
 کہ خدا اور رسول ذاتر ہے صدق معانی اسکے کو اور تجربہ گواہ اور اگر توقف کرے کوئی فلسفی پس
 ادویہ نزدیک اسکے کہی فعل بقوۃ کرتے ہیں کبھی معنی کہ نہیں مغموم ہوتا سبب اسکا اور اسکو
 خواص ادویہ کہتے ہیں فقط اور حصین حصین میں ہے کہ بعد نکاح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ایک نیا عالم بنا دے گا۔

شارع سے بتخیر بینی جس چیز کے فعل اور ترک میں اختیار شارع کی طرف دیا گیا ہو بوجہ شرعی اور جو کام کے
انکے کرنے نہ کرنے میں کچھ حرج شرع سے نہ معلوم ہو پس گویا شارع سے ائین حکم تخیر ہے اور یہ
اباحت ہلیہ شرعیہ ہے اور آئین کسی اہل سنت کے علمائے معتدین کو اختلاف نہیں ہے جیسا
کہ مسلم میں ہے الا باحۃ حکم شرعی لانہ خطاب الشرع بالتخیز والا باحۃ الاصلیۃ فخرج
منہ لان کل ما عد فیہ المدلک الشرعی للخرج فی فعله وتركه فان ذلک حکم شرعی
یحکم الشرع بالتخیر فی لا یکون الا بعد الشرع خلا فالبعض المعتزلة او ایسا ہی شرح
مختصر الاصول میں ہے الا باحۃ حکم شرعی خلا فاللمعتزلة فانهم یقولون المباح ما
انتفی الخرج فی فعله وتركه وذلك ثابت قبل الشرع وبعدہ ونحن ننکر ان یکون
ذلک اباحۃ شرعیۃ بل الا باحۃ الشرعیۃ خطاب الشارع بذلک پس نزاع یہ ہے کہ
آیا اباحت شرع میں ہونا حرج کا ہے یا نہیں فعل اور ترک ایک کام کے یا حکم شارع ہے ساتھ اسکے
اور تحقیق یہ ہے کہ جو کام ایسا ہے کہ عقل دریافت نہیں کر سکتی ائین کہ آیا مشمل ہے کسی مصلحت
یا مفید یا غالی ہے دونوں سے اور نہ خطاب شارع اس سے بالتفصیل اس حال کو مشکف کرتا ہے
پس وہ مباح ہے بالاتفاق نزدیک معتزلہ بعبرہ کے اس جہت سے کہ اباحت ہونا حرج کا ہے
یعنی فعل اور ترک اس کام کے عقلاً اور یہ ایسا ہی ہے اور نزدیک جمہور کے اس جہت سے کہ حرجوت
شرع سے کچھ حرج اسکے فعل اور ترک میں نہ معلوم ہوا پس گویا حکم ہوا شارع سے بتخیر کہ چاہے کہ
چاہے نہ کرے ایسا ہی لکھا ہے کتب اصول خفیہ میں الغرض بعد ورود و شرع اور معدم ہونے درک
شرعی حرج کہیں فعل اور ترک ایک کام کے اسکی اباحت پر اتفاق ہے علماء اہل کو اور حدیثین
بھی گواہ ہیں اس ظاہر جیسے کہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قال کان اهل الجاهلیۃ یا کلون
اشیاءاً اولیٰ کون اشیاءاً تقدرا فبعث الله نبیه وانزل کنایا وحلالا وحراما فما حل من کل
واحرم من کل فمسکت فهو عفو او شیخ عبدالحق محدث رحمہ نے بیچ ترجمہ مشکوٰۃ کے اس حدیث میں لکھا ہے
کہ از نیجا معلوم می شود کہ اصل در اشیا اباحت است اور مشکوٰۃ میں ابو نعیم خشنی سے روایت ہے کہ فرمایا
پیغمبر خدا صلعم نے ان الله فرض فرائض فلا تضیعوها واحرم حرّمات فلا تهلکوها واحدا
حدوداً فلا تعدّوها وسکت عن اشیاء فلا تبغضوا عنها اور ملا علی قاری رحمہ نے بیچ شرح اس

تخیر علما اور صلحا نہیں تو کیا ہے اور اگر کوئی کہے کہ اعتبار قول فلاسفہ دین میں نہیں ہے تو کہتے ہیں ہم کہ معالجہ بدو مثل سنا و کلونجی و غسل وغیرہ اور دعا اور رقیہ آیات مثل سورہ فاتحہ وغیرہ و اعمال مثل عمل میں امر مسنون ہے جیسا کہ ایصال ثواب خیرات و برات باموات امر مسنون ہے چنانچہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے کہ حج اور نماز اور ہم ہی وغیرہ نیک کام ظاہر شخص کی طرف سے کیا جائے تو آپ نے اجازت دی ہے جیسا حدیثوں میں لکھا ہے پس بطرح علاج برقیہ میں شرط ہے کہ کلمات کفر وغیرہ نہ ہوں اور علاج بدو امین شرط ہے کہ دو آدمی نہ ہوں اور معالج دانا یا بکر علاج ہو ورنہ ناخود ہوگا اس طرح ایصال ثواب میں شرط ہے کہ مال حرام نہ ہو اور نیا تیار سوئی کی طرف سے دیا جاوے احکام دین سے متعلق ہیں اب علاج بدو امین قول اور تجربہ فلاسفہ کہ ملحد اور بیدین تھے کافی تصور کرتے ہیں اور علاج باعمال اور نثر آیات قرآنی کیسی ہی نیک آدمی کہیں مگر خالی بدعت سے نہیں کہتے اور اس طرح خصوصیات طعام اور فاتحہ کو نیاز بزرگوں میں اگرچہ اتفاقات صاحبہ اور رسم کی قسم سے ہوں یا مبنی کسی مصلحت وقت پر اور فاعل اس خصوصیت کو دین میں داخل نہ کرتے اور نہ شرط اور رکن سمجھے ایصال ثواب کا مگر بدعت سیئہ ہے آپ لکھا چاہئے کہ علما اور صلحا سے کہ جنکی محبت اور تعظیم کا حکم ہے اور اہانت انکی کفر ہے کیا اعتقاد ہے کہ ایک ملحد کے تجربہ کے برابر انکے تجربہ کا اعتقاد نہیں بلکہ تجربہ علما اور صلحا کو کہ مستند اور مستند آیات اور حدیث سے ہوا ضلالت کہہ دیں گے اور کسی طبیب ملحد کے تجربہ کو غیر مسلم نہیں کہنے کے۔ دوسرا اصول بخدیسیہ ہے کہ جو کچھ شارع سے منقول نہیں ہے وہ حرام ہے یعنی اصل اشیاء میں حرمت کہتے ہیں موافق مذہب معتزلہ بغداد کے اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے قبل درود شرع اصل اشیاء کے اباحت ہے اور یہی مختص ہے اکثر شافعیہ و حنبلیہ کا ادویہ اباحت اہل سنت کے نزدیک حکم نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ ناخود نہیں ہوتا آدمی ساتھ فعل اور ترک کے مثل مباح کے برخلاف معتزلہ کے کہ انکے نزدیک حکم ہے اسلئے کہ کل معتزلہ کے نزدیک حسن و قبح اشیاء کا عقلی ہے نہ شرعی اشیاء حسن واجب یا مندوب ہیں اور اشیاء قبیحہ حرام یا مکروہ اور جس کا حسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا وہ مباح ہے قبل شرع اور بعد شرع بے مداخلت شارع نزدیک معتزلہ بصو کے اور اسکو اباحت اصلیاہ اور اباحت حقیقیہ کہتے ہیں اور معتزلہ بغداد ایسی چیز کو جس کا حسن و قبح عقل سے دریافت نہ ہو حرام کہتے ہیں اور بعد درود شرع کے اباحتہ شرعی مراد ہے خطا

اور اُسی سے ہیں باتین مخالف باتوں قوم کے جیسے حدیث ام فرج کی اور اُسی میں سے ہیں وہ کام
 کہ کسی مصلحت جزئیہ کے لئے عمل میں آئے اسوقت اور سب امت پر لازم نہیں اور اُسی میں سے
 ہے حکم اور فیصلہ خاص فقط پس وجوب متابعت فعل میں بھی اُن افعال میں ہے جو بابت سب
 سے تھی نہ بفعل میں کہ بسبیل عادت یا مصلحت وقت صادر ہوئے اور وجوب متابعت ترک
 میں نہ سبب کسی کا علمائے محققین سے نہیں مگر ظاہر یہ اسکے قائل ہوئے ہیں جو مشرک قیاس میں اور
 یہ نہ سبب انکا اہل حق کے نزدیک بدعت مردودہ ہے مثل مذہب روافض اور خوارج اور یہ قول
 وہابیہ کا بھی ماخوذ انہیں کے عقائد باطلہ سے ہے اور صد ہا کاموں میں اسی پر تفریع کر کے عبت
 ضلالت کہتے ہیں اور جب یہ اصل ہی مردود ہے تو فروعات جو اس اصل پر تفرع ہیں بطریق اولیٰ
 مردود ہیں اگر متابعت ترک میں بھی واجب ہو جیسا کہ ظاہر یہ اور وہابیہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے
 کہ ہزار ہا مسائل فقہ کا ائمہ دین نے مستنبط کر کے لکھے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ فعل اُس صورت
 سے صادر نہیں ہوئے ہیں وہ سب مسائل فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ بدعت ضلالت ہو جائیں اور
 علاوہ اسکے جن اماموں اور مجتہدوں نے کہ موزن افعال غیر مصدورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لکھ کر لکھی
 ہیں اور ان پر حکم جواز اور انتخاب وغیرہ کا کیا وہ حکم کرنا لا جواز و انتخاب کا ساتھ بدعت ضلالت
 اور ترک واجب کے مقرر ٹھہرے عیاذا باللہ ایسے مذہب ہے کہ جس سے پیشوا اور ائمہ دین کا گمراہ اور جو
 بدعت ہونا لازم آوے اور حکم کرنے والے نہ ترک واجب قائم ہوں اور فقہ کہ جسکو علم دین کہتے
 ہیں وہ بدعت ضلالت ہو جاوے اور محیط صحابہؓ نے بہت سارے کام کئے ہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کئے تھے جیسے حضرت عمرؓ نے بعد ختم سورہ بقرہ اونٹ نحر کیا اور دعوت صحابہؓ کی کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں منقول نہیں اور زیدؓ مقرر فرمائی اور داؤدؓ میں مقرر کیں اور اس طرح
 زمانہ صحابہؓ میں قرآن شریف جمع ہو کر لکھا گیا اور ایسے ہی لکھنا با حرت اور بیجا قرآن شریف کا
 زمانہ تابعین اور تبع تابعین میں نکلا یہ سب باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کی تھیں پس
 اگر متابعت ترک میں واجب ہے تو تمام صحابہؓ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سب تارک واجب
 ہوئے اور کسی نے نہ سمجھا اب تیرھویں صدی میں نجدیہ کو یہ ہدایت ہوئی کہ تمام سلف نے ترک
 واجب کیا۔ اور ایسے ہی اتھاس آنکو معنی حدیث میں تشبیہ بقوم حقو منہم میں ہے کہ تشبیہ

اور باوجود اس کے کہ یہ فیوض و بھوسہ کے ذریعہ سے پیدا ہوتے ہیں مگر ان کے ذریعہ سے ہی انسانی زندگی قائم رہتی ہے۔

حدیث کے لکھا ہے کہ یہ ولایت ہے اور اس بات کے کہ اصل شیاء میں اباحت ہے اور تفسیر و ایک میں
 بیچ آیہ قل لا اجد فیما اودعوا لک حکم مٹا کے لکھا ہے کہ فیہ تنسہ علی ان النحر یوما یثبت فی
 اللہ وشرعہ لا یھوی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح وقایہ میں ہے
 لما حکم الحق بسفر بنو عبدالمفوح علی صلہ وھو اھل ولین ومنہ الطہارۃ اور ہایہ میں ہے ان الایا
 اصل اور باغیانہ میں ہے فیقول اصل لا باحۃ للحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ غیر خدا مسلم اور صاحب کما
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلال ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ فقہ
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ و زنا فقیہ نے مستحب لکھا ہے ظاہر اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں
 کہ جیسی متابعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت مسلم نے پس متبدع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی مسلم محبت
 ہے مثل فعل نبی مسلم کے اور رد کیا ہے علامہ مصری نے اس مذہب ظاہر کو شرح سند میں اور لکھا
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر جمعی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے
 چنانچہ توضیح تلویح میں لکھا ہے کہ افعال غیر علی آنحضرت مسلم مثل ٹھنے ٹھننے کھانے پینے کی وہ قسم
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتدا انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو عالی جو قرآنہ فرض اور
 وجوب اور استحباب اور اباحت سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ اختار اباحت ہے اور صاحب
 تلویح لکھتا ہے کہ اصل شیاء میں اباحت ہے اور حجتہ امدا اباحتہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے وہ قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے
 مَا اَنذَرُکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهَاکُمْ عَنْہُ فَانْتَهُوا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم سے نہیں
 جیسے اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرْتُ کُمُ بَشَرٌ مِّنْ دِیْنِکُمْ فَخُذُوْهُ وَاِذَا مَرْتُ کُمُ بَشَرٌ مِّنْ دِیْنِکُمْ فَانْمَا اَنَا
 بشر اور جیسا کہ تاہر غل میں فرمایا ہے اِنِّیْ اِنَّمَا طَلَنْتُ طَنَا وَلَا تَأْخُذُوْنِیْ بِالطَّنِّ وَلٰکِنْ اِذَا
 اخَذْتُکُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَیْئًا فَخُذُوْا بِہٖ فَاِنِّیْ لَمَّا کَذَبْتُ عَلٰی اللّٰهِ بِرَأْسِیْ فَرَضْتُ عَلٰی نَفْسِیْ ہے طہار
 اسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا قسہ کہ اصل اسکی ترجمہ ہے اور اسی سے ہیں افعال
 آنحضرت مسلم جو بطریق عادت تھے نہ طریق عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقاً بغیر قصد

ان پر اور پرتش کرنی انکی تبون کو شعائر اللہ ہونے سے ساقط نہ ہوے پس اگر یہود و نصاریٰ تم پر طعن کریں کہ تم مکان تبون کی تعظیم اور طواف کرتے ہو اور شاہیت بت پرستوں کی اپنے اوپر گوارا کرتے ہو کہ مخالف دین ہے پس اس طعن انکی سے پروا نہ کرو اور تشکیل نہ ہو کہ معاملہ با خدا ہے اور نیت تمہاری بجالانا کا نیک حج و عمرہ کا ہے نہ تعظیم تبون کی فمن تَطَوَّعَ خَيْرٌ اِیْنِی جو کوئی بقصد طاعت نیک کام کرے فَإِنَّ اللّٰهَ تَشَاكُرٌ عَلَیْکُمْ پس خدا قدر دان ہے وذا حلُّ اسکا ضائع نہیں کرتا گو بظاہر شاہیت کفار پیدا ہو جیسا روزہ عاشوراء پس جو کوئی ان مکانوں میں بہ نیت تعظیم تبون کے جاتا ہے عمل اسکا مردود ہے اور جو بہ نیت ادا سے حج جاتا ہے عمل اسکا مقبول جیسے محدثین شعی سے روایت کرتے ہیں کہ صفا پر ایک بت تھا اساف نام اور مردہ پر نائلہ مشرکین بعد طواف کعبہ در میان صفا و مردہ کے سعی کرتے تھے اور ان دونوں تبون کو بوسہ دیتے تھے اور ہاتھ لگاتے تھے جب حکم حج اور سعی صفا و مردہ کا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل جاہلیت سعی صفا و مردہ واسطے دو تبون کے کرتے تھے یہ شعائر اللہ نہیں پس ہم کو کیا ضرور ہے بلکہ خوف شاہیت باہل جاہلیت ہے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو چیز شعائر اللہ ہے شاہیت کفار سے اس میں کچھ قباحت نہیں نیت طاعت خدا کے شاہیت کفار سوقت حرام ہے کہ مرضی ہونا اس کام کا شرع سے ثابت نہ ہو جیسے تعظیم نوروز اور ہرجان اور ہولی اور دوالی اور بسنت اور سہرہ اور جانا بعد کفار میں اور قشقہ لگانا اور زنا رکھنے میں ڈالنا یا ڈاڑھی موچھ وقت مصیبت منڈانا اور رکھاتے پیتے وقت قصہ اسرار بدن بہنہ کرنا اور مثل اسکے اور اگر مطلق شاہیت کفار حرام ہوتی تو حج اور عمرہ اور حقنہ اور صوم عاشوراء اور قربانی اور تعظیم اشہر حرم و تعظیم مہی و قلاؤد اور بقیہ رسومات کتب ابراہیمی کہ کفار میں رائج تھیں یا نماز کریمت اور خیرت اور دنیا سوقت اور آراد کرنا بردہ اور ضیافت مہمانوں کی اور سیل لگانا پانی کی راستوں پر واسطے مسافر کے کہ رسم ہنود ہے یہ سب امور اور مثل اسکے حرام ہو جاتے یہ ہے خلاصہ تفسیر غریزی کا اور تحفہ شام شیر میں ہے کہ تشبیہ استعارہ باری تشبیہ کی تشابہہ کریمتی کمال نادانی ہے اشعار اور دلائل میں مشہور ہے کہ خاک صحن بادشاہوں کو ساتھ مشک کے اور کنکرون کو دھان کے ساتھ تبون کے تشبیہ دیتے ہیں کوئی برابر نہیں سمجھتا ہے اور احادیث صحیحہ میں تشبیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ساتھ ابراہیم کے اور تشبیہ عمر رضی اللہ عنہ کی ساتھ نوح کے اور تشبیہ ابوذر رضی اللہ عنہ کی ساتھ عیسیٰ کے مروی ہے لیکن باری انکی ساتھ انبیاء کے گمان

استعین فرمایا ہے گویا فقط استعانت اس عجب عبادت کے دفع کرنے میں ہے یا کل عبادات میں یا
 عام جمیع امور دنیا و دین میں اگر کلی عبادات میں ہے تو خصوصیت یہ ہے کہ ہر چند عبادت کسب
 بندہ ہے مگر عمل بندہ کا ساتھ پیدا کرنے خدا کے ہے اور اگر عام ہے تو وجہ اختصاص یہ کہ جو کوئی
 کیسی مدد کرتا ہو تو پہلے سکے زمین ایک خواہش اسکے مدد کی پیدا ہوتی ہے اور یہ فعل خدا تعالیٰ کا ہے
 پس سمجھو ہا یہ کہ استمداد انبیاء و صلحا مطلقاً اس آیت سے شرک ہے غلط صریح ہے اس لئے کہ
 جب آیہ مختل و معنوں کو ہو دے تو استدلال ایک مطلب خاص پر ثابت نہیں ہوتا اور سطح
 جب وجہ اختصاص مدد کی ساتھ پیدا کرنے عمل یا ایجاد داعیہ کے ٹھہرے تو استمداد عامین بصلحا
 شرک نہیں ہوتا اس لئے کہ اُن سے خلق اور ایجاد داعیہ کا کیکو و ہم دگمان بھی نہیں ہوتا پس واضح
 ہوا کہ معنی آخریے و تابیہ کا برخلاف علمائے دین کے اور یہی حال ہے کل مذاہب مبتدعین کا
 جبرہ اور قدریہ اور معتزلہ سے کہ آیت اور حدیث کے معنی اپنی سمجھ کے موافق لیتے ہیں اور جیسے
 علمائے معتقین نے لکھے ہیں نہیں کہتے اسی سبب گمراہ ہوتے ہیں۔ اور بعض انکار استمداد کا
 اس نظر سے کرتے ہیں کہ مردوں کو ادراک و شعور نہیں اور استمداد ایسے کسی سے کہ مطلب طالب
 آگاہ نہ ہو لغو ہے اور استدلال کرتے ہیں اس آیت سے **اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حَيَاتِهَا**
وَالْآخِرَتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ فی منامیہا فیمسک الہی قضی علیہا الموت ویزیل الآخرى الى
 الجحیم مسکھی پس مردہ اور سوتا دونوں برابر ہیں مردہ کو حکم ازیک دنیا میں نہیں اور سوتا پھر آتا ہے اور
 موت دنیا پھر موت نہیں ہے لکن **وَقَدْ يَفْقَهُ الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى** اور یہ استدلال
 اس آیت سے انکاشل دیگر مبتدعین کے غلط ہے یعنی منکرین مجازۃ قبری آیت سے دلیل لاتے
 ہیں **لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى** کہ اگر قبر میں زندگی ہوتی تو موت بھی پھر ملتی
 اور موت دوسری نہیں ہے پس زندگی اور عذاب قبر بھی نہیں اس لئے کہ جب زندگی نہیں تو ادراک
 اور شعور کہاں اور بے ادراک عذاب غیر ممکن اور اہل سنت کے نزدیک عذاب قبر کا احادیث صحیحہ
 سے ثابت ہے اور عقیدہ منکرین عذاب قبر کامردو ہے اور شل منکرین عذاب قبر کے و تابیہ بھی
 اس آیت سے عدم شعور اور عدم مساحت مولیٰ ثابت کرتے ہیں اور جواب اسکے علمائے اہل سنت
 سے بہت ہوئے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب نے جو تحفہ اثنا عشریہ میں نقل کیا ہے لکھا جاتا ہے کہ

۱۔ کہ بعض نے کہا کہ استمداد عامین بصلحا شرک نہیں ہوتا اس لئے کہ اُن سے خلق اور ایجاد داعیہ کا کیکو و ہم دگمان بھی نہیں ہوتا پس واضح ہوا کہ معنی آخریے و تابیہ کا برخلاف علمائے دین کے اور یہی حال ہے کل مذاہب مبتدعین کا جبرہ اور قدریہ اور معتزلہ سے کہ آیت اور حدیث کے معنی اپنی سمجھ کے موافق لیتے ہیں اور جیسے علمائے معتقین نے لکھے ہیں نہیں کہتے اسی سبب گمراہ ہوتے ہیں۔ اور بعض انکار استمداد کا اس نظر سے کرتے ہیں کہ مردوں کو ادراک و شعور نہیں اور استمداد ایسے کسی سے کہ مطلب طالب آگاہ نہ ہو لغو ہے اور استدلال کرتے ہیں اس آیت سے **اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حَيَاتِهَا وَالْآخِرَتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** فی منامیہا فیمسک الہی قضی علیہا الموت ویزیل الآخرى الى الجحیم مسکھی پس مردہ اور سوتا دونوں برابر ہیں مردہ کو حکم ازیک دنیا میں نہیں اور سوتا پھر آتا ہے اور موت دنیا پھر موت نہیں ہے لکن **وَقَدْ يَفْقَهُ الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى** اور یہ استدلال اس آیت سے انکاشل دیگر مبتدعین کے غلط ہے یعنی منکرین مجازۃ قبری آیت سے دلیل لاتے ہیں **لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى** کہ اگر قبر میں زندگی ہوتی تو موت بھی پھر ملتی اور موت دوسری نہیں ہے پس زندگی اور عذاب قبر بھی نہیں اس لئے کہ جب زندگی نہیں تو ادراک اور شعور کہاں اور بے ادراک عذاب غیر ممکن اور اہل سنت کے نزدیک عذاب قبر کا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور عقیدہ منکرین عذاب قبر کامردو ہے اور شل منکرین عذاب قبر کے و تابیہ بھی اس آیت سے عدم شعور اور عدم مساحت مولیٰ ثابت کرتے ہیں اور جواب اسکے علمائے اہل سنت سے بہت ہوئے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب نے جو تحفہ اثنا عشریہ میں نقل کیا ہے لکھا جاتا ہے کہ

نہیں کی جاتی ہے پس یہی وہ امتوں مبتدعین سابقین مثل تو اہلب اور واقف اور مغفلہ کا ہے
 کہ اپنے دل سے ایک معنی بلا سندائیدہ دین کے نئی نکالتے ہیں اور اُس بدعت ضلالت کو لوگوں میں
 جاری کرتے ہیں پس ظاہر ہیں لوگوں کی بدعت سے دراتی اور بچاتی ہیں اور حقیقت دادی بدعت ضلالت
 میں گمراہ کرنی ہیں۔ چنانچہ چند مسئلہ میں کہ انکو مریضلاف تحقیق علمائے دین اور ایسے محققین لوگوں میں
 شرک اور بدعت مشہور کرتے ہیں اور اُسی طریقہ سابقہ مبتدعین سے اپنا قیاس بیان کرتے ہیں اور جو معنی
 اُس آیت کے اہل تحقیق اور حق نے لکھے ہیں نہیں سُنتے چنانچہ ایک نسعیین میں تقدیم مفعول سے حصر
 استعانت بخدا تعالیٰ ثابت کر کے کہتے ہیں کہ استمداد انبیاء اور صلحائے مومنین سے مطلقاً شرک ہے اور
 یہ نہیں سمجھتے کہ جب حصر استعانت کا بلا قید استقلال شرک ہو تو استعانت انبیاء اور صلحائے کیا سب
 سے استعانت شرک ہوگی پس استعانت طیب سے طالع میں اور باورچی سے پکانے میں اور خیاط سے
 رسلانے میں اور خدمتکاروں سے تمام حوائج شبانہ روز میں اور راجاؤں اور سرورن سے استعانت و
 معاش میں اور ماتمدا اسکے بموجب اس قاعدہ کے سب شرک ہوتے چاہئیں لیکن چونکہ اصل مطلب
 وہاں یہاں استعانت انبیاء اور صلحائے ایسے ان چیزوں کو شرک نہیں کہتے فقط استمداد صلحائے کو شرک بیان
 کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ بر تقدیر صحت اس قاعدہ کے سب استعانتیں شرک ہیں اور اگر یہ سب
 استعانتیں شرک نہیں تو جس قاعدہ سے استمداد صلحائے شرک کہتے ہو وہ قاعدہ غلط ہے اور وہ استمداد شرک
 نہیں اب واسطے توضیح معنی اس آیت کے عبارت تفسیر عزیزی کی کہ وہاں یہ ہند کے بھی اُسکو تسلیم کرتے
 ہیں نقل کیجاتی ہے۔ درینجا باید غمید کہ استعانت ان غیر بوجہ کا غملا بران غیر باشد اور انظر عون الہی
 مذکور امست و اگر التفات بجا نبی حق است و اور یکے از مظاہر عون دانستہ و نظر بر کار خانہ اسباب
 و حکمت او تعالیٰ دران نمودہ بغیر استعانت ظاہر نماید و دراز عرفان خواہد بود و در شرح نیز جائز و درست و
 انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بخیر
 حق است۔ بلکہ اُسی تفسیر میں اس آیت کے معنی اور بھی لکھے ہیں کہ بعض اہل معرفت کہتے ہیں کہ استعانت
 درینجا طلب عون نیست بلکہ طلب عین و معائنہ است یعنی عبادت از ماہست و مرتبہ معائنہ دادن و یقین
 رسانیدن کا رست اور اُسی تفسیر میں ہے کہ ایک لفظ و ایک نسعیین رو ہے حیرہ اور قدر یہ کا اور اُسی
 تفسیر میں ہے کہ جب نسبت عبادت سے اپنی طرف خود بینی پیدا ہوتی تھی اُسکے دفعہ کے لئے آیا کہ

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نثل میں ملاقات زندوں سے کرتی ہے اور باقی انصاف
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور
استغراق عظیم شادہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور جس حرکت معنوی اسکی اس جہان سے
مطلق بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت حوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لاکھ جا رہے مکمل
خارج دنیا بنی آدم کی ہے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور استغراق اُنکا بسبب کمال
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی
اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت
فعلت اور وہم کجا بصلحاے اوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنْ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة
بالحس المشترك وغيره وبقيت على ملوحتها وظنونها التي كانت معه في الحية الدنيا
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله
ترقى الى خطيرة القدس الى اخره اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من النور
ان الله عباده افاضل الملائكة ومقبول الحضرة لا يزالون يدعون لمن اصاب
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤه لك سببا لتزول البركات عليه
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سببا لوجود حسرة وندامة
في نفس العامل والها مات في صد والملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى ويسبوا
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم ياصمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون
اسبابا للحديث خواطر فيهم بوجه من وجوه السببية وان لهم اجتماعات يعين عنهم
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

اور اہل حق اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت فعلت اور وہم کجا بصلحاے اوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنْ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة بالحواس المشتركة وغيره وبقيت على ملوحتها وظنونها التي كانت معه في الحية الدنيا وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله ترقى الى خطيرة القدس الى اخره اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من النور ان الله عباده افاضل الملائكة ومقبول الحضرة لا يزالون يدعون لمن اصاب نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤه لك سببا لتزول البركات عليه ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سببا لوجود حسرة وندامة في نفس العامل والها مات في صد والملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى ويسبوا اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون سفيرا بين الله وبين عباده وانهم ياصمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون اسبابا للحديث خواطر فيهم بوجه من وجوه السببية وان لهم اجتماعات يعين عنهم بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

اور اہل حق اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت فعلت اور وہم کجا بصلحاے اوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنْ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة بالحواس المشتركة وغيره وبقيت على ملوحتها وظنونها التي كانت معه في الحية الدنيا وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله ترقى الى خطيرة القدس الى اخره اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من النور ان الله عباده افاضل الملائكة ومقبول الحضرة لا يزالون يدعون لمن اصاب نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤه لك سببا لتزول البركات عليه ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سببا لوجود حسرة وندامة في نفس العامل والها مات في صد والملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى ويسبوا اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون سفيرا بين الله وبين عباده وانهم ياصمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون اسبابا للحديث خواطر فيهم بوجه من وجوه السببية وان لهم اجتماعات يعين عنهم بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

اور اہل حق اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی اُس وقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت فعلت اور وہم کجا بصلحاے اوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنْ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة بالحواس المشتركة وغيره وبقيت على ملوحتها وظنونها التي كانت معه في الحية الدنيا وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله ترقى الى خطيرة القدس الى اخره اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من النور ان الله عباده افاضل الملائكة ومقبول الحضرة لا يزالون يدعون لمن اصاب نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤه لك سببا لتزول البركات عليه ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سببا لوجود حسرة وندامة في نفس العامل والها مات في صد والملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى ويسبوا اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون سفيرا بين الله وبين عباده وانهم ياصمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون اسبابا للحديث خواطر فيهم بوجه من وجوه السببية وان لهم اجتماعات يعين عنهم بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۰۰ اَبَدًا يَحْيَا لِيَسْأَلُوْهُ
 اَبَدًا وَكُنُوْا عَنْ دُعَاۓ ظُلُوْمٍ ۝۱۰۱ لَا يَخْلُجُ جَاۡدًا يَّعْقُلُوْنَ ۝۱۰۲ اَوْرَجِبْنِ خُورِ كَرْتِے كَجِب سَلْعِ مَوْتِ
 سَمَدِیْثِ عَمْرِضِیْ اَسَدِ عَشْنَه مَابِتْ هُو اَو دُوسْٹِمِ عَمِنْ دَعَاۓ ظُلُوْمٍ كِهَانِ رِهَا - اَو شَاهِ عَبْدِ الْغَزِیْزِ صَاحِبِ تَقْسِیْرِ
 سُوْرَةِ طَارِقِ مِیْنِ كُفْخَہِ مِیْنِ جَانِ اَدَمِیْ كِیْ ہِرْگِزْ فَنَا پِیْرِ ہِنْدِیْنِ ہِجْ اَو شُحُورِ اَو رَاوِرَاكِ اَو رِلْذَتِ اَو رَاكِ اَو رَاكِ
 اَسْكَاہِ اَو شَرْحِ مَقَامِ عَلِیْدِیْنِ مِیْنِ كُھَاہِ كِهْ عَلِیْدِیْنِ سَتَقْرَا فِیَا اَو رَاوِلِیَاہِ ہِجْ اَو رُحُوْمِ صِلْحَا كَا نَامِ
 دِهَانِ كُھَا جَاتَاہِ اَو رِقَامِ آسْمَانِ دِنِیَا اِچَا وِزْمِ بَا اَو رَجَبِ دَرْمِیَانِ آسْمَانِ وِزْمِیْنِ مَلَاہِ اَو رِ
 اِیْكِ تَعْلُقِ قَبْرِ سَہِیْ ہِجْ اُسْ اَرْطَاحِ كُو رِہْتَاہِ كِهْ بَحْضُوْرِ زِیَارَتِ كُنْدِگَا نِ اَو قَا رِبِ وِوِگِرِ دُوسْتَانِ
 بِرْ قَبْرِ مَطْلَعِ مِوَسْتَانِ مِیْ شُوْنِزِیْرَا كِهْ رُوحِ رَا قَرِبِ وِلْجِدِ مَكَا نِیْ مَانِعِ دِرِیَا فِتْ نَمِیْ شُوْدِ مَالِ اَنِ دِرِ اَسْمَانِ
 رُوحِ بَا صِرْہِ اَسْتِ كِهْ سَتَارِہَا سَہِ ہِفْتِ آسْمَا نِ اَو رُوْنِ چَاہِ مِیْ بَیْنِ دِ اَو رِ قَسْرِ رَا تَہِ فَا قَبْرِہِ مِیْنِ كُھَاہِ
 كِهْ دَفْنِ مِیْنِ حِیْبِ تَمَامِیْ اِجْرَا سَہِ بَدَنِ اِیْكِ جَلْگِ ہُو تَہِ مِیْنِ مَلَا قَہِ رُوحِ كَا سَا تَحْہِ بَدَنِ كَہْ بَرَاہِ فُطُوْرِ
 عِنَا یَتِ بَحَالِ ہِجْ ہِجْ اَو رُتُوْبِہِ سَا تَحْہِ زَا تَرِیْنِ اَو رِ سَتَا نِیْنِ اَو رِ سَتَفِیْدِیْنِ كِیْ سَہُوْلَتِ ہُو تِیْ ہِجْ كَہْ
 تَعِیْنِ مَكَا نِ بَدَنِ گُو یَا مَكَا نِ رُوحِ مَتَعِیْنِ ہِجْ اَو رِ اَثَا رِ اِسْ عَالَمِ كَہْ مَدَقَاتِ اَو رَا تَحْہِ اَو رِ مَلَا دَتِ تَرَا نِ
 مَجِیْدِ كَہْ جِبِ اُسْ جَلْگِ كِهْ دَفْنِ بَدَنِ ہِجْ وَا قِہِ مَہُوْ سَہُوْلَتِ مَانِعِ ہُو تِیْ ہِجْ - پَسِ
 دَفْنِ كِرَا گُو یَا مَسْكُنِ وَا سَطِ رُوحِ كَہْ بَنَا ہِجْ اِسیْ سَبَبِہِ اَوِلِیَا وِ مَدْفُوْنِ اَو رِ وِگِرِ سَلْمَا نُوْنِ سَہِ اَنْتَعَا
 اَو رِ سَتَفَا وِہِ جَارِیْ ہِجْ اَو رِ اَنْكُو ہِجْ اَفَا وِہِ اَو رَا عَا نَتِ مَتَعُوْرِ اَو رِ سُوْرَةِ اَنْشَقَتْ كِیْ تَقْسِیْرِ مِیْنِ كُھَاہِ
 اَوِلِ جَوَالِ كِیْ رُوحِ كُو ہِجْرِ جَدَا ہُو تَہِ بَدَنِ كَہْ ہُو تَاہِ ہِجْ ہِجْ كَہْ ہِجْرِ اَو رِ پِہِلِیْ حِبَادَتِ كَا اَو رِ اَلْفَتِ بَدَنِ
 اَو رِ دُوسْتُوْنِ كِیْ اِبَا سَہِ جَنْسِہِ بَاتِیْ ہُو تِیْ ہِجْ گُو یَا ہِجْ حَالِ بَرْنِجِ ہِجْ زَنْدِگِیْ دِنِیَا اَو رِ سَتَفَرَا قِ حَالِ
 قَبْرِ مِیْنِ اَو رِ ہِجْ حَالِ عَقْتِ اَنكُشَا فِ جَزَا سَہِ نِیْكِیْ اَو رِ ہِجْیْ كَا ہِجْ اَو رِ مَدْفُوْنِ كِیْ اَسْمَا لَتِ مِیْنِ جَلْگِ ہِجْ
 ہِجْ اَو رِ مَرْدِہِ مَنْتَظَرِ ہِجْ پَنچَہِ مَرْدِہِ كَہْ اَسْرَفِہِ رِہْتِہِ مِیْنِ اَو رِ مَكَا نِ كَرْتِہِ مِیْنِ اَبْہِیْ زَنْدِہِ مِیْنِ اَسْلُوْ
 حَدِیْثِ مِیْنِ ہِجْ حَالِ قَبْرِ كَہْ دَارِ دَہِہِ كِهْ مَسْلَا نِ كَہْتَاہِ دَعُوْنِیْ اَصْلِیْ یعنی چھوڑِ دِہْ كُو مَہَا رِ پُڑِہِ
 لُوْنِ اَو رِ ہِجْ ہِجْ آيَا ہِجْ كَہْ مَرْدِہِ اَسْمَا لَتِ مِیْنِ بَا نَدِ دُوسْٹِہِ كَہْ ہِجْ مَنْتَظَرِ اَسْكَا كَہْ كُوْنِیْ فَرِیَا دِہْ كُو ہِجْ پَنچَہِ اَو رِ مَدْفُوْنِ
 اَو رِ دَعَا نِیْنِ اَو رِ فَا تَحْہِ اُسُوْقَتِ بَہِیْتِ بَكَارَا تِیْ مِیْنِ اَو رِ ہِجْ ہِجْ ہِجْ كَہْ گُرُوْہِ نَبِیْ اَو مِ اِیْكِ سَالِ تَكَ اَو رِ
 خَا صِ اِیْكِ چَلَدِ تَكَ بَعْدِ مَوْتِ كَہْ اِسْ قَسْمِ كِیْ مَدْمِیْنِ كُو شَشِ تَمَامِ كَرْتِہِ مِیْنِ اَو رِ رُوحِ مَرْدِہِ كِیْ

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرما بر واری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لِقُرْبَانَا اِلٰی اللہ
 زُتْعٰی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں پر کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور ان میں پس
 گمان کیا تو ان کو عبود بعینہ اس واسطے رو کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان احکم والمملک خاصۃ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی یطشون بہا ام لہم عین یصرون
 بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا ملین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بادراخ صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ امد اہل حق را اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہو اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرما بر واری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لِقُرْبَانَا اِلٰی اللہ
 زُتْعٰی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں پر کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور ان میں پس
 گمان کیا تو ان کو عبود بعینہ اس واسطے رو کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان احکم والمملک خاصۃ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی یطشون بہا ام لہم عین یصرون
 بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا ملین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بادراخ صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ امد اہل حق را اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہو اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرما بر واری کا
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تقرب ہو طرف خدا کے لِقُرْبَانَا اِلٰی اللہ
 زُتْعٰی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں پر کی اور تدبیر
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور ان میں پس
 گمان کیا تو ان کو عبود بعینہ اس واسطے رو کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اس طرح کہ ان احکم والمملک خاصۃ
 اللہ اور کبھی اس طرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یثیون بہا ام لہم ایدی یطشون بہا ام لہم عین یصرون
 بہا ام لہم آذان یسمعون بہا پس محل ان آیات کا ادراخ کا ملین پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ
 توسل بادراخ صلحا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ امد اہل حق را اور حدیث
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت
 علیہم کے لکھا ہے کہ راہ راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا محمل رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ
 عوام مؤمنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور
 شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُسکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے
 ہو اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقہ اہل اللہ میں اور توسل
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد

که چنین مبین است این میریمنت از برشت مین حکو که در کربین از کاشیخ بر طرف قیامت که در آن ۱۲ ساله یکم میجو از آنرا

اور اسکی این روئین اور کافرانہ دین کی تائید ۱۰۴ لکھنؤ دارالعلوم دیوبند (۱۰۴)

کشف عنک کلا یا ذیہ سے پس وقوم شفاعت انکے نزدیک یقینی نہیں ہے بطریق قضیہ شرطیہ
 ہے برخلاف عقیدہ اہل سنت جماعت ہو کہ انکے نزدیک شفاعت حق ہے اور مستند اعلیٰ ہے
 کہ ان کے معنی حکم بیانی کہتے ہیں اور یہ معنی بہت جگہ قرآن میں درست نہیں ہیں جیسے آیہ
 یٰٰہٰلِیْنِ الْمَدِیْنَةِ وَنُوحٍ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا بَصُلِّیْ بِہِمْ مِنْ أَحَدٍ اَلَا یَا ذِیْنِ اللّٰہِ ط میں اگر پروا ملی
 یا حکم بیانی مروا لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ خدا کی طرف سے اور اس کی اجازت اور حکم صادر ہوتے
 ہیں انکو اور ایسے ہی تھے مگر ہوا یا ذی اللہ - و کَوْنِیْ فِیْہِ قَلِیْلًا غَلَبَتْ فِیْہِ الْغَیْبَةُ
 یا ذِیْنِ اللّٰہِ ط میں اور اس طرح لشکر غالب کو کافر ہو یا مؤمن حکم بیانی بالہام یا وحی آتا ہے جب ناب
 ہوتا ہے اور ایسے ہی وہاں کَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَخْرُجَ اَلَا یَا ذِیْنِ اللّٰہِ ط میں جب تک حکم کرنے
 کا بالہام یا وحی نہیں آتا کوئی نہیں مرنے اور اس آیت میں اذن کے معنی تغیر عزیزی میں لکھے
 ہیں درست ہیں کہ اگر حقیقت شفاعت کو غور کریں ہم تو مذہب اہل سنت کا مثل آفتاب کے
 روشن ہوتا ہے اسلئے کہ حقیقت شفاعت یہ ہے کہ کمال نفس کامل آدمی فراخی پیدا کرے
 اور نفوس ناقصہ اپنے تابعداروں کے اپنے کمال میں شامل کر دے پس مدار اس شفاعت کا
 دو چیز ہے اول انبساط کمال نفس کاملہ کا دن قیامت کے کہ محض بنیاد آہی موجود ہے
 نہ بعد اسلئے کسی عمل اور کوشش اور تلاش کے اسلئے کہ نہایت کوشش کی تحصیل کمال آتی ہے
 نہ گھیرنا اس کمال میں بیرون اپنے کو اس طرح کہ انکے نقصان بزرگ کمال ظاہر کرے اور اس
 بسط اور احاطہ دہی کو شریعت میں اذن اور حکم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور دوسرے یہ کہ وہ نفس
 ناقص اہل کمال ہو کہ بدون ایمان و صحت عقیدہ کی محال ہے اور اس امر سے ضرورت میں تعبیر
 فرمایا ہے کہ کافر اور منافق کو شفاعت نہیں ہے اور عقیدہ شفاعت بوجاہت اور محبت کو کفر کرتے
 ہیں اسلئے کہ یہ دو صورتیں متضاد ہیں اور غلبہ شیعہ میں یہ غلط فہمی رہا ہے ہے دراصل یہ قسم شفاعت
 سے نہیں ہے بلکہ قسم شفاعت ہے جیسا کہ ہاشم عبد الغفر صاحب نے تفسیر آیت وَتَقُوْا اَنْفُسَکُمْ
 لَا تَخْرُجَیْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئًا وَلَا یُثْقِلُ مِنْہَا شَیْءٌ وَلَا یُخَفِّضُ مِنْہَا شَیْءٌ وَلَا یُخَفِّضُ مِنْہَا شَیْءٌ
 وَلَکُمْ مِّنْہُمْ مِّنْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ مِّنْہُمْ
 نصرت گوینا بدون قہر و غلبہ آن دو قسم است یا صفت بیرون دادن چیزے خلاص کنند و آن

اور اسکی این روئین اور کافرانہ دین کی تائید ۱۰۴ لکھنؤ دارالعلوم دیوبند (۱۰۴)

کہتے ہیں اور تغیر طو سنین میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا زوجہ مطہرہ و
 زیارت بیت المقدس کے تشریف لیگئیں اور بعد فراغت نماز کے مسجد سے باہر نکل کر طوریتا کے
 پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں بھی نماز پڑھی اور پہاڑ کے کنارے پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اسی جگہ سے آدمی
 قیامت کو متفرق ہونگے کچھ بہشت میں اور کچھ دوزخ میں اور یہی پہاڑ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو اسی
 جگہ سے آسمان پر لیگئے۔ ایک نثرانیہ نے وہاں کنیسہ اور قریہ معد عیسیٰ بنایا تھا وہ اب مہدم
 ہو گیا لیکن اب درخت خروب نمطی ہے کہ متصل اسکے مسجد اور نیچے اسکے غار ہے بہت لوگ زیارت
 کو جاتے ہیں وہاں اور اُس درخت کو خروب البعثرہ کہتے ہیں پس جایا صفا کا کھوکھلا طوریتا پر اسطر
 زیارت کے کہ مکان معد عیسیٰ تھا ثابت ہے۔ اور قرطبی اور ابن ہمام وغیرہ نے اکابر متقدمین سے
 روایت کی کہ اطراف قبا میں پیغمبر خدا صلعم ایک پتھر پر بیٹھے تھے کہ ایک عورت بانج نے دعا چاہی
 اور آنحضرت صلعم نے دعا فرمائی عقم اسکا جائز ہا اسکے بعد فیض خاصہ جاری ہوا ہے کہ جو عورت
 بانج با طہارت با خلاص نیت اس پتھر پر بیٹھ کر درود پڑھے عقم جاتا رہتا ہے اور یہ معاملہ تجربہ لکھا
 اور روایت ہے صحیح مسلم میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کہ جبہ طالیسیہ کہ درانیہ حضرت عائشہ سے انکے
 پاس آیا تھا دکان النبی صلعم بلیسھا ونحن نفعلھا للمرضی نستشفى بها اس حدیث تبرک اخذ
 شفا ساتھ دھونے جبہ رسول خدا صلعم کے بفعل صحابہ رضی اللہ عنہم ثابت ہے غرض ہر چیز بہت حدیثیں
 اقوال میں اب ایک ہفتہ شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہم کہ مسلم الثبوت و ہامیہ ہند بھی ہیں لکھا جاتا ہے۔
 چہ میفرماید علماء دین در تعظیم تبرکات انبیاء و صلحا و تبرک آثار ایشان شرعا جائز است یا نہ مثلاً
 پیغمبر کے یا پیرے در جائے نماز گذار دیا اعتکاف نودہ آنمکان را متبرک دانستن و عبادت را در آن
 بہتر دانستن و محل قبولیت دعا و عبادت فہمیدن چہ حکم دارد و پارچہ و کفش و عصا و امثال آن
 اشیاء مستعملہ بزرگان تبرک دانستن و با حقیاط دانستن و بچین موئے و ناخن وغیرہ را چہ حکم و
 بقیہ آب و وضو پس خوردہ و دم کردہ بزرگان را متبرک دانستن و از جاسے بجائے بدن چہ حکم دارد
 بینوا تو جودا اکجواب تبرک آثار صاحبین شعار دین است قدیم و حدیث و از کتاب و سنت ثابت
 انکار آن و کلام در آن غیر از اسناد و زندقہ چہ توان گفت در اقرآن مجید دارد است یا تیکو التابو
 ھو سیکینہ من ربک و بقیۃ ھما ترک ال موسیٰ وال ہارون تھلہ الملک نکلہ در

۱۰۶
 اور شاہ عبدالعزیز صاحب
 نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہ
 رضی اللہ عنہا زوجہ مطہرہ و
 زیارت بیت المقدس کے
 تشریف لیگئیں اور بعد
 فراغت نماز کے مسجد سے
 باہر نکل کر طوریتا کے
 پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں
 بھی نماز پڑھی اور پہاڑ
 کے کنارے پر کھڑے ہو کر
 فرمایا کہ اسی جگہ سے
 آدمی قیامت کو متفرق
 ہونگے کچھ بہشت میں
 اور کچھ دوزخ میں اور
 یہی پہاڑ ہے کہ حضرت
 عیسیٰ کو اسی جگہ سے
 آسمان پر لیگئے۔ ایک
 نثرانیہ نے وہاں کنیسہ
 اور قریہ معد عیسیٰ
 بنایا تھا وہ اب مہدم
 ہو گیا لیکن اب درخت
 خروب نمطی ہے کہ متصل
 اسکے مسجد اور نیچے
 اسکے غار ہے بہت لوگ
 زیارت کو جاتے ہیں
 وہاں اور اُس درخت کو
 خروب البعثرہ کہتے ہیں
 پس جایا صفا کا کھوکھلا
 طوریتا پر اسطر
 زیارت کے کہ مکان
 معد عیسیٰ تھا ثابت
 ہے۔ اور قرطبی اور ابن
 ہمام وغیرہ نے اکابر
 متقدمین سے روایت
 کی کہ اطراف قبا میں
 پیغمبر خدا صلعم ایک
 پتھر پر بیٹھے تھے کہ
 ایک عورت بانج نے
 دعا چاہی اور آنحضرت
 صلعم نے دعا فرمائی
 عقم اسکا جائز ہا
 اسکے بعد فیض خاصہ
 جاری ہوا ہے کہ جو
 عورت بانج با طہارت
 با خلاص نیت اس
 پتھر پر بیٹھ کر درود
 پڑھے عقم جاتا رہتا
 ہے اور یہ معاملہ
 تجربہ لکھا اور روایت
 ہے صحیح مسلم میں
 اسما بنت ابی بکر
 رضی اللہ عنہا کہ جبہ
 طالیسیہ کہ درانیہ
 حضرت عائشہ سے انکے
 پاس آیا تھا دکان
 النبی صلعم بلیسھا
 ونحن نفعلھا للمرضی
 نستشفى بها اس حدیث
 تبرک اخذ شفا ساتھ
 دھونے جبہ رسول
 خدا صلعم کے بفعل
 صحابہ رضی اللہ عنہم
 ثابت ہے غرض ہر
 چیز بہت حدیثیں
 اقوال میں اب ایک
 ہفتہ شاہ عبدالعزیز
 صاحب رحمہم کہ مسلم
 الثبوت و ہامیہ ہند
 بھی ہیں لکھا جاتا
 ہے۔ چہ میفرماید
 علماء دین در تعظیم
 تبرکات انبیاء و
 صلحا و تبرک آثار
 ایشان شرعا جائز
 است یا نہ مثلاً
 پیغمبر کے یا پیرے
 در جائے نماز گذار
 دیا اعتکاف نودہ
 آنمکان را متبرک
 دانستن و عبادت
 را در آن بہتر
 دانستن و محل
 قبولیت دعا و
 عبادت فہمیدن
 چہ حکم دارد و
 پارچہ و کفش و
 عصا و امثال آن
 اشیاء مستعملہ
 بزرگان تبرک
 دانستن و با
 حقیاط دانستن و
 بچین موئے و
 ناخن وغیرہ را
 چہ حکم و بقیہ
 آب و وضو پس
 خوردہ و دم
 کردہ بزرگان
 را متبرک
 دانستن و از
 جاسے بجائے
 بدن چہ حکم
 دارد بینوا تو
 جودا اکجواب
 تبرک آثار
 صاحبین شعار
 دین است قدیم و
 حدیث و از کتاب
 و سنت ثابت
 انکار آن و
 کلام در آن
 غیر از اسناد و
 زندقہ چہ
 توان گفت در
 اقرآن مجید
 دارد است یا
 تیکو التابو
 ھو سیکینہ
 من ربک و
 بقیۃ ھما
 ترک ال موسیٰ
 وال ہارون
 تھلہ الملک
 نکلہ در

حضرت امام رضا علیہ السلام
میں ہے کہ امام علیہ السلام
تجاری اور سلم
الدریہ
بین ۱۲ -
بنی امویین ۱۰۶
کی دروازہ خط
پیدا اور شل
شل کشنی فوج
اس ہمت میں
امای شمال اس

اَوْ خَلَّ الْبَابَ مُحَمَّدًا وَقَفَّ لَوْ اِحْطَا لَتَغَيَّرَ كَلْمُهُ خَطَا يَا كَلْمُ اور بگو کہ میں ابی شیبہ نے بروایت محمد
 حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کہا اِنَّمَا امثلنا فی هذا الامۃ کسفینہ نوح وکباب حطۃ
 فی بنی اسرائیل نجات نفس وشیطان سے اور صحیح ہونا توبہ کا اور معاف ہونا گناہوں کا بسبب
 داخل ہونے اس امت کے اولیاءوں کے سلسلہ میں تعلق انہیں بندگان کے ساتھ رکھنا کہ
 جیسا کہ اس زمانہ میں ظاہر ہے کہ سلاسل سلوک راو خدا اور توبہ اولیاءت کے اسی خاندان
 علیہم الرحمۃ تھے جتنی ہوتے ہیں انتہی ترجمہ تفسیر غزیری۔ پس اسی جگہ سے ہے کہ لوگ اس سلسلہ
 میں رعیت کرتے ہیں کہ قبولیت توبہ اور معافی گناہوں کی باحسن وجہ ہو اور انہیں بندگان کی
 عبادت گناہوں میں اور زیارت گناہوں میں عبادت اختیار کرتے ہیں تاکہ جلد مغفرت حاصل ہو
 اور قبولیت جناب باری میں حاصل ہو جو حکویہ لوگ جاہل بدعت سینہ کہتے ہیں۔ اور باجملہ
 نام ایک دروازہ بیت المقدس کا بھی اُسکے دروازوں میں سے ہے کہ واسطے استغفار گناہوں کے
 مسجد میں اُسی دروازہ سے جاتے ہیں اور مشہور زبان مجاوروں پر ہے کہ داخل ہونا اس دروازہ
 کا موجب پاکی گناہوں کا ہے اور ابتک زیارت گناہ ہے شاید حضرت سلیمان یا بعد اُنکے کسی نبی نے
 بوحی یا کشف مشابہت بدروازہ قریہ دیکر باب حطۃ نام رکھا ہو گا کہ خاصیت میں مشابہ باب
 قریہ تھا انتہی مافی التفسیر الغزیری اور تفسیر صراط الذین انعمت علیہم میں لکھا ہے کہ برکت درکلام
 درانفاس ودرافعال ودرمکانات ایشان وہم درصعبیان واولاد و نسل ایشان و زیارت گناہ
 ایشان پے درپے ظاہر میگردد اور تفسیر سورہ قدر میں ہے کہ از مضمون بابین سورہ معلوم می شود
 کہ عبادات و طاعات را بسبب وفات نیک و مکانات متبرک و حضور اجتماع صالحان و راجحاً
 ثواب و ایراث برکات و انوار منیرہ عظیم حاصل می شود اور حدیث میں ہے عبد الرحمن ابی قراؤ سے
 کہ نبی مسلم نے وضو کیا فاجعل اوصافہ عیسویٰ بوضوئہ فقال للنبی صلعم ما جعلک
 علی هذا قال احب الله ورسوله اور اسی ہی حدیث میں وارد ہے کہ تمام اہل مدینہ پانی میں
 ٹپکا ہاتھ ڈلو کر لیجاتے تھے اپنے گھر دن میں یہ حاصل کرنا برکت کا ہے صلحا سے اور برصا محبت
 و عظمت اُنکا و کہیں پس اسی جگہ سے ہے کہ لوگ نیک جمع ہو کر ذکر اُسر کرتے ہیں اور قرآن شریف
 پڑھتے ہیں اور ختم کرتے ہیں تا موجب زیادتی ثواب اور برکات کا ہو اور اسکو دایمہ بدعت سینہ

افسانہ و نثر
 چھاپہ کارخانہ
 لکھنؤ
 ۱۹۲۷ء
 ۱۱

ادعی کند و تهاون و عدم ہمتا آن دلیل است بر عدم محبت با مبدء و منشأ آثار و کما و یکہ در
تفقید روایات و اثبات اصلیت انامی کنند خالی از سوء سیرت نیست اصل اتهام این امور در
علیات است پیستور و علیات و در فضائل اعمال و غیرہ سعادت است الم بکیفیک ان سمعت
اگر شنیدہ باشند در امثال بہرین امور است با دلی نسبتہ و اقل مشابہتہ تعظیم ہما باید آورد و کابس
ابن ربیعہ ہر گاہ داخل شد بر معاویہ بن ابی سفیان معاویہ بلحاظ آن گونہ مشابہتہ صورتی کہ
آنحضرت صلعم داشت از تخت خود بیتابانہ برائے تعظیم برخاستہ کابس بر تخت نشاندہ خود و
با دہ نشستہ بتوقیر تمام رخصت نمود و داخل مرقاب را بکا بکشت در مواہب لدنیہ و غیرہ مذکور
است و شیخ عبدالحق در مدارج نقل نمودہ کہ یکے از اہل بیت کرام را کہ نام او یحییٰ ابن القاسم
بن محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی کرم اللہ وجہہ کہ ملقب بود بشیبہ در موضع خاتم
نبوت شامہ بود مقدار بیستہ احکام مشابہ خاتم النبوت چون در حمام می درآمد و میدیدند او را مردی
در و میفرستادند بر حضرت رسول صلعم و از حمام می نمودند بکوئی سیدندشت اورا تبرکات اور
اسطرح تشار نعل مبارک کہ کاغذ یا کپڑے پر لکھے ہین آوردینہ شریفین سنابہ کہ بعض کلاہ پر
بکار سوزن بنہ ہوئے ہین مستطال فی ابوالیمان ابن عساکر سے اسکی برکت اور خاد ذکر
کئے کہ ابو جعفر ابن عبد المجید نے در دیر کھا اور شفا ہوئی اور ابوالقاسم ابن محمد کہتے ہین کہ مجرب سے
اسکی برکات سے کہ یہ جرز ہے شیطان سے اور بغاوت باغیوں سے اور امان غلبہ اعدا سے
اور اگر حاملہ اسکو دامن ہاتھ میں رکھے وقت درد زہ کے تو آسانی ہوتی ہے اور ابوالیمان
ابن عساکر نے درج تشار نعل مبارک میں قصیدہ لکھا ہے اور حافظ علامہ احمد مرقی القلمسانی نے
اس باب میں ایک کتاب سمی بفتح المتعال فی مدح النعال لکھی ہے مشتمل خاتمہ اور چار باب در
خاتمہ پر اور اسکی سلسلہ استناد اور اجازت میں نام بہت بزرگون کے لکھے ہین مثل امام ابوبکر
وابن عربی و حافظ ابوالبرج و حافظ ابو عبد اللہ و خطیب الخطباء ابو عبد اللہ بن مرزوق قلمانی و
ابو اسحاق اور مانند انکی بہت گہین جسکو منظور ہو اس کتاب میں سند اسکی دیکھے اور حامل برکت
کا دریافت کر سنا و تفسیر عزیزی میں ہے کہ قاعدہ آنحضرت صلعم کا تھا کہ جب نماز صبح سے
فارغ ہوتے تو غلام اور لونڈیاں اہل مدینہ کی ہر ایک برتن پانی سے بھرا ہوا لانا آپ اُسہیں

نقاسیر مشهور و نیست که بود در آن مندر وقت پاره های الواح و حصائے موسی و حامه بارون و غیره و
 بود پرست بنی اسرائیل و در وقت قتال پیش میکردند آنرا و بسبب آن فقیاب می شدند بر اعدا و
 وقت جنگ فرشتگان بر می داشتند بالا های سرهای بنی اسرائیل و بنی اسرائیل قتال میکردند
 همین که از آن تابوت آوازی آمد نصرت می یافتند هرگاه بنی اسرائیل حصیان و فساد نمودند احد
 تعالی مسلط نمود بر ایشان و عالقه را که آن تابوت از ایشان سلب کردند هرگاه بے ادبی کردند تابوت
 احد تعالی بر آن کفار بلا مسلط نمود بر که قریب آن بول و برازی که به یوسف مبتلا میگردد پسر کفار را
 که این بلا بسبب بے ادبی تابوت است، برگاوان نباده خود روانه ساختند فرشتگان بمنزل طابوت
 رسانیدند و در صحیح مسلم از ابن مالک مرویت که قال صابنی فی بصری، اجعل لشیء فبغت الی
 رسول الله صلعم انی انا تائب، و تعلق فی منزلی فالتخذ حصیة قال فالتی فی المنی صلعم
 و من شاعا لله من اصحابه فدخل وهو یصلی فی منزلی و اصحابه یقعدون بینهم الخ
 و در روایت دیگر مسلم آمد فقال تعالی فخطی مسجد فجاء رسول الله صلعم الخ نوی در شرح مسلم
 نوشته قوله فخطی مسجد ای اعلامی علی موضع لا یلتخذ مسجد ای موضعاً جعل صلواتی
 فیه متبرکاً بانارک و فی هذا الحديث، انما اع من العلم تقدیر کثیر منها فیه التبرک
 بانار الصالحین و در صحیح بخاری در باب خضاب مرویت که بود نزد ام سلمه و موسی مبارک آنحضرت
 صلعم در مجلس از نقره هرگاه میرسد به صحابه سبخی میرفتند نزد ام سلمه و عرض میکردند پس می برآورد آنرا
 و حرکت میداد و آب دستشام میکردند صحابه آن و حدیث طلق ابن علی در باره تبرک کرده برون آب
 بقیه و موسی آنحضرت صلعم بلاد خود در شکوة از نسائی منقول است طاع علی قاری در شرح نوشته -
 و فیما التبرک بفضل صلعم و نقله الی بلاد نظیر ماعز عمر فانه صلی الله علیه و سلم کان
 استند له من امیر کة لیتبرک به اهل المدينة و یوخذون من ذلک ان فضلة و از
 من العلماء و الصالحاء کذاک و یحییان شیخ عبد الحق در ترجمه شرح دیگر شرح نوشته - الغرض کتب قد
 و سیر ازین امور پند شفا ے قاضی حیاض و شروح آن و تصانیف ستهوری باید دید و در جذب
 القلوب و دیگر کتب شیخ عبد الحق هم این مطلب بخوب و جواد اگر دیده است نزد فقیر این امر قابل
 استقفا و اجازت نیست محبت با کسی که واجب التعلیم است بالطبع اقتضائے محبت تعلیم آثار و منتسابا

ابی حاتم عن ابی العالیة وما اهل به لغیر الله یقول ما ذکر علیہ اسم غیر الله او تفسیر حدی
 میں لکھا ہے اهل به لغیر الله معناه ذبح لاسم غیر الله تعالیٰ مثل اللات والعزی واسماء الاله
 وغیر ذلک بان افرد باسم غیر الله و ذکر مع اسم الله عطفاً اور بعد اسکے عبارت ہر یہ ذکر کر کے
 لکھا ومن ہننا علوان البقرة المندودة الاولیاء کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه
 لم یذکر اسم غیر الله وقت الذبح وان کاننا یندرونہا لہم اور تفسیر سیفاوی میں ہے کہ ما اهل
 به لغیر الله ای ما رفع الصوت عند ذبحہ للصنم الخ اور تفسیر حافی میں ہے فانه ان ذکر
 معہ اسم الله فقد عارض فیہ المظهر للنجس مع نجاستہ بالموت وان لم یذکر فقد ذید
 فی تنجیسه اور شاہ ولی اللہ صاحب نے ترجمہ فارسیں لکھا ہے آنچہ از بلند کردہ شود و رفیع وی بغیر خدا
 پس ان سب تفسیرون سے ظاہر ہے کہ مراد اہل حال سے رفع الصوت عند الذبح ہے اور نووی نے
 شرح مسلم میں لکھا ہے اما الذبح لغیر الله فالمراد به ان یدنح باسم غیر الله تعالیٰ کمن ذبح
 للصنم او للصلیب او لیسعی او لکعبۃ او نحو ذلک فکل ذلک حرام ولا تحل هذه الذبحة
 سواء کان الذابح مسلماً او نصرانیا او یھودی یض علیہ الشافعی فان قصد مع ذلک تعظیم
 المذنب وجہ لغیر الله تعالیٰ والعبادة کان ذلک کفراً فان کان الذابح قبل ذلک مسلماً صار
 مرتداً و ذکر الشیخ ابراہیم المروزی من اصحابنا ان ما ذبح عند استقبال السلطان تقریباً
 الیہ و فقی اهل بخارا بقرعہ لادہ ما اهل به لغیر الله قال الراضی هذا انما ذبحو استیسا
 لقد و ما فهو کذب العقیقة لولادة المولود و مثل هذا لا یجوز لھم اتقی آب یہ جو قول ابراہیم مروزی
 کا بجا لہ اہل بخارا نووی نے ذکر کیا ہے اور پھر اسکو قول رافعی سے روکیا کہ ذبح قدوم سلطان مثل
 ذبح حقیقہ ہے واسطے خوشی کے نہ تقریباً اور عبادۃ ہے کہ حرام ہوا اسکو وہاں یہ قول نووی کر کے لکھتے ہیں
 اور آگے اسکو جو قول رافعی سے روکیا ہے وہ نہیں لکھتے اور نہ جو کچھ پہلے امام نووی نے اپنی تحقیق
 لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ذبح باہم غیر خدام اراد ہے اور اس طرح کی فریب اور جہل کسی باتین مثل رؤا
 اکثر ان وہابیوں کے کلام میں مہین کہ عبارت بیچ میں سے مخالف ماقبل اور ابعد کے جو کسی عالم نے
 بطور شبہ کے بیان کر کے روکیا ہے اسکو سزا ہے ذکر عبارت ماقبل اور ابعد کے ذکر کرتے ہیں اور
 نہیں غور کرتے کہ جب کوئی اہل کتاب کو دیکھیگا تو کیا فضیحت ہوگی فقط بنظر سخن پروری کسیکا قول

[illegible]

مبارک ایسا ڈالیں تو وہ پانی متبرک ہو جائے اور تمام دن اس پانی کو کھانے پینے اور دوا میں صرف کرتے تھے فقط اور سہی طرح ایک مسئلہ باطل لکھنے سے یہ ہے کہ اگر اوپر جانور زندہ کے کہا جاوے کہ یہ واسطے بغیر کے ہے حرام اور نجس ہو جاتا ہے اگرچہ ذبح کیا جاوے بنام خدا تو بھی یہ ذبیحہ حرام ہے اور خارج مرتد اگرچہ غیر مقرر کر دیا ہو پس جہاں کسی مخلوق کے نام پر جانور مشہور کیا کوئی جانور حلال ہو جیسے گائے سید احمد کبیر کی یا اونٹ یا مرغی فلان شہید کی یا بٹی کی یا باپ دادا کی یا جن کی یا ریا کی کوئی ہو وہ سب مسبب مشہور ہونے نام غیر خدا حرام اور ناپاک ہے اور دلیل اسکی یہ آیت ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ یعنی جو چیز کہ مشہور کی گئی ساتھ غیر خدا کے وہ حرام ہے اور یہ ہم الکافی مخالف بہر مفسرین اور علمائے سلف ہر تفسیر بخودی بن ہے کہ مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ اِی مَا ذِبحَ لِاَصْنَامٍ وَالطَّاغُوتِ وَاَصْلُ الْاَهْلَالِ رَفْعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا اِذَا ذَبَحُوا لِاِلٰهَتِهِمْ يَرْفَعُونَ اصْوَاطَهُمْ بِذِكْرِهَا فحَرَىٰ ذٰلِكَ مِنْ اَمْرِهُمْ حَتّٰی قِيلَ لِكُلِّ ذٰلِجٍ وَاَنْ لِّمُحَمَّدٍ بِالسَّمِيَةِ مَعْلُوقًا قَالَ الرَّبِّعُ ابْنُ اَنَاشٍ وَغَيْرُهُ مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا ذَكَرَ عَلَيْهِ اسْمُ غَيْرِ اللَّهِ اور تفسیر شیار میں ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ فَعْنَاهُ رَفْعُ الصَّوْتِ لِلصَّنَمِ وَذٰلِكَ قَوْلُ اَهْلِ الْجَاهِلِيَةِ بِاسْمِ اللّٰتِ وَالْعِزَّىٰ وَاَهْلِ الْمُعْتَمِرِ اِذَا رَفَعُوا صَوْتَهُ بِالْتَلْبِيَةِ اور عباس کے لکھا ہے وليستثنى مما أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا ذَبَحَ اَهْلُ الْكِتَابِ اِذَا سَمِعُوا عَلَيْهِ بِاسْمِ الْمَسِيحِ مَثَلًا لِاِطْلَاقِ قَوْلِهِ تَعَالٰی وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٰلٌ لِّكُمْ وَلَانَ النَّصْرَانِ اِذَا سَمِعُوا لَعْنَةَ اللَّهِ تَعَالٰی فَاَتَا مَرْيَدٌ بِهِ الْمَسِيحَ وَهُوَ مَذْهَبُ عَطَاءٍ وَمَكْحُولٍ وَالْحَسَنِ وَالشَّعْبِيِّ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ وَقَالَ مَا لَكَ وَالشَّافِعِيُّ وَابْنُ خَلْفَةَ وَاصْحَابُهُ اِذَا ذَبَحُوا عَلَى اسْمِ الْمَسِيحِ فَقَدْ اَهْلَوْا بِهِ لَعْنَةَ اللَّهِ فَوَجِبَ اِنْ يَحْصُرُ مَا ذَبَحُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ فَظَاهِرُ الْفَقْهِ يَقْتَضِي الْحَلَالَ وَاصْبَحَ لَعْنَةُ الْغَيْرِ لِلْفَقْهِ وَعَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِذَا سَمِعْتُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ يَصْلُحُونَ لَعْنَةَ اللَّهِ فَلَا تَأْكُلُوا وَاِذَا لَمْ تَتَعَوَّهُمْ فَكُلُوا فَاِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی قَدْ اَهْلَ ذَبَا حُشْمَهُ وَهُوَ عَلِمَ بِمَا يَقُولُونَ اَتَقْبَلُ اور تفسیر حلالین میں ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ اِی مَا ذِبحَ عَلَى اسْمِ غَيْرِ اللَّهِ وَالْاَهْلَالُ رَفْعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا يَرْفَعُوهُ عِنْدَ الذَّبْحِ لِاِلٰهَتِهِمْ فَقَطْ اور در مشورین مذکور ہے کہ اخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله مَا أَهْلَ مَا ذِبحَ واخرج ابن حاتم عن مجاهد مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ قَالَ مَا ذِبحَ لَعْنَةُ اللَّهِ واخرج ابن

۵۴ ادب شیر نام کا راجا اور کے بہو ۱۲

[illegible]

کسی طرف نسبت کرتے ہیں اور قول مردود کو سنا لکھتے ہیں چنانچہ مولوی فضل رسول صاحب نے اُنہ
 المسائل کے جواب میں اس قسم کے دھوکے بہت پکڑے ہیں جبکہ معلوم کرنا ہوا نہیں دیکھے اور بعض
 لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث نہرو عن ذباٹح الجمن کو اور کہتے ہیں کہ غیر اسد سب مثل جرج ہیں اور حوالہ
 اتے ہیں ابن اشباہ و نظائر جبارت اسکی یہ ہے و منها ان ذبیحۃ لا تحل قال فی الملتقط و عن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ یفر عن ذباٹح الجمن پس تحریر اشباہ و نظائر سے صاف ظاہر ہے کہ مراد ذباٹح
 جرج ہے وہ جانور ہے کہ جبکہ جن نے ذبح کیا ہوا اور بعض لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث لا تذکرو فی عند
 التسمیۃ الطعام و عند الذبح و عند العطاس سو یہ حدیث صحیح نہیں مہیہ حصن حصین میں
 لکھا ہے اما الحدیث الذی روی سرفوجا لا تذکرو فی عند التسمیۃ الطعام و عند الذبح و عند
 العطاس فلا تصح فانہ من حدیث سلمان بن عیسیٰ الجہری و ہو متہم بوضو الحدیث و
 فیہ ایضا عبد الجیم العمی و ہوا یضا ضعیف او قطع نظر اسکی حدیث ذباٹح الجمن اور حدیث
 لا تذکرو فی اور قول نووی بر سند میں بیان کرتے ہیں کچھ مفید دعویٰ دعیان نہیں اسلئے کہ دعویٰ
 یہ ہے کہ جانور شہیر سے بنام غیر خدا تعالیٰ حرام ہو جاتا ہے ذبح سے کچھ بحث نہیں باہم اسد ہوا
 غیر اسم اسد اور ان سندوں میں سب میں ذکر ذبح ہے اور جب اہلال کے معنی آیت میں مدعی فقط
 شہیر کہتا ہے نہ رفع الصوت عند الذبح پس اسکا ثبوت کہ اہلال سے شہیر مراد ہے کسی حدیث اور
 تفسیر سے نہیں جو حدیث یا قول کسی مفسر وغیرہ کا بیان کرتے ہیں انہیں ذکر ذبح ہوتا ہے اور اُنہ
 مخالف دعویٰ کے پڑتا ہے اب تحقیق یہ ہے کہ مشہور کرنے سے کوئی جانور بنام غیر خدا اگر چہ بت
 ہو حرام نہیں ہوتا ہے جیسے بخیر اور سائبہ اور وصیلہ کہ مشرکین عرب بتوں کے نام پتھر کرتے تھے
 شرع میں اسکی تحریم پانکار واقع ہوا ہے اور نووی نے بھی شرح اس حدیث مسلم کے کل مال علیک
 عید لکھا ہے المراد انکار ما حرموا علی انفسہم من السائبۃ والوصیلۃ والنجارۃ والحمار والھام
 لم یصر حراما نتیجہ صحت و کل ما ملکہ العبد فهو حلال اور ایسے ہی بخار کہ ہنود بنام بتان مطلق التنا
 کرتے ہیں اور اسکو کسی ملک نہیں کہتے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی اسکو پوشیدہ پکڑے ذبح بنام خدا
 کرے تو کھانا جائز ہے اکثر دن نے اس دلیل سے کہ مالک نے اُسے اپنی ملک سے اور حواست سے خارج
 کر دیا ہے اب وہ حکم جانور صحرائی میں ہے اور نہ ذبح کرنے میں اُسکے باقی چھوڑنا علامات شرک کا ہے

نہ کہ ذباٹح جرج

نہ کہ ذباٹح جرج
 سم اسد کہتے ہیں
 نہ کہ ذباٹح جرج
 رہ چھیک لیتے
 حق

اسکا بھی حال لکھا جاتا ہے کہ نذر اس کی ناشی کچھ عبادت نہیں ہے اگر اصل نذر عبادت ہوئی تو جناب
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذبحوا
 فان الذب لا یغنی عن الغلہ شیئا وانما یستخرج به من البخیل اور ادنیٰ درجہ نبی کا تشبیہی
 ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ
 لا شک ان الیمین فی معنی الذب اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر ذلالمہ لیسما
 فکفارہ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں ہے جیسے قسم منعقد ہوتی ہے والد باسدا یا دیگر اس کے منقذ
 سے مثل رحان اور رحیم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق یا سطرع منعقد
 ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط
 کے مثلاً کہا کہ اگر زید آوے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم
 معلق کے بدیل و لکن قولہ ان ذلکم پس اگر ہے وہ قسم اور نذر کسی معصیت پر جیسے ترک کلام
 ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا
 اور سطرع اگر وہ قسم یا نذر غیر مقدور پر ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کا ایسا
 پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اسلئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا
 کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے
 ہے جیسے روزہ یا عمرہ یا ہدی یا قربانی یا نماز نفل یا سکنین کو کھلانا یا دیگر امور مباحہ سے تو
 واجب ہے ایسا نذر کا سطرع سے نذر مانی ہے معین بخصوصیات مکانی و زمانی وغیرہ مثلاً
 نذر کیا روزہ کسی خاص دن میں یا ہفتکاف کسی خاص مسجد کہ یا دینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص
 قسم کا روٹی یا شیرینی سے واسطے مساکین کے کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو سطرع
 اور اگر ہے جیسا کہ ہدایہ و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں درباب نذر معین لکھا ہے اور معین ابو داود
 میں ہے کہ نذر کی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی بوانہ میں اور پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پس بعد
 دریافت اس امر کے کہ وہ ان نہ کوئی نذر تھا یا جاہلیت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اؤف
 بئذکر۔ اور سطرع ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر ت ان اضرب علی راسک
 الدف قال او فی نذسک اور نذر کی ایک عورت نے سطرع اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

نذر عبادت نہیں ہے اگر اصل نذر عبادت ہوئی تو جناب
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذبحوا
 فان الذب لا یغنی عن الغلہ شیئا وانما یستخرج به من البخیل اور ادنیٰ درجہ نبی کا تشبیہی
 ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ
 لا شک ان الیمین فی معنی الذب اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر ذلالمہ لیسما
 فکفارہ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں ہے جیسے قسم منعقد ہوتی ہے والد باسدا یا دیگر اس کے منقذ
 سے مثل رحان اور رحیم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق یا سطرع منعقد
 ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط
 کے مثلاً کہا کہ اگر زید آوے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم
 معلق کے بدیل و لکن قولہ ان ذلکم پس اگر ہے وہ قسم اور نذر کسی معصیت پر جیسے ترک کلام
 ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا
 اور سطرع اگر وہ قسم یا نذر غیر مقدور پر ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کا ایسا
 پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اسلئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا
 کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے
 ہے جیسے روزہ یا عمرہ یا ہدی یا قربانی یا نماز نفل یا سکنین کو کھلانا یا دیگر امور مباحہ سے تو
 واجب ہے ایسا نذر کا سطرع سے نذر مانی ہے معین بخصوصیات مکانی و زمانی وغیرہ مثلاً
 نذر کیا روزہ کسی خاص دن میں یا ہفتکاف کسی خاص مسجد کہ یا دینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص
 قسم کا روٹی یا شیرینی سے واسطے مساکین کے کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو سطرع
 اور اگر ہے جیسا کہ ہدایہ و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں درباب نذر معین لکھا ہے اور معین ابو داود
 میں ہے کہ نذر کی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی بوانہ میں اور پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پس بعد
 دریافت اس امر کے کہ وہ ان نہ کوئی نذر تھا یا جاہلیت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اؤف
 بئذکر۔ اور سطرع ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر ت ان اضرب علی راسک
 الدف قال او فی نذسک اور نذر کی ایک عورت نے سطرع اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

الامراء فانه يكثر في المحيط اذا اتخذت خرافات كفر اى اذا لم يسم الله تعالى
في ذبحها او شارك القادى في التسمية واما بدن ذلك فلا يظهر وجه الكفر في هذه
القضية يعبارات ملا على قارى كى شرح الكبر سے ہے پس تامی کتب نقد اور تفاسیر میں یہی لکھا
ہے کہ وقت ذبح کے نام غیر خدا سے ذبیحہ حرام ہوتا ہے نہ پہلے کیے نام کا مشہور ہونے سے اور اہل
کے معنی نفع الصوت عند الذبح ملوہین اور اگر پہلے بھیجے شہر کرنا بنام غیر خدا حرام ہوتا تو فقہا کیا
ہنو اور بھیرہ وغیرہ جانور کو کہ واسطے آتشکدہ کے آتش پرست مقرر کرتے ہیں ذبح کرنے مسلمان
سے بنام خدا کیونکر حلال لکھتے یہ منالہ اور غلط فہمی انکی ہے کہ علماء سلف کے کلام کو نہیں دیکھتے
اپنی عقل سے برخلاف مجتہدین نئے معنی نکالتے ہیں مثل رعا فضل اور مرحبہ کے اور گمراہ کرتے ہیں
لوگوں کو اور جو کچھ شاہ عبدالغیر صاحب نے تفسیر میں لکھا ہے کہ اہل مال کے معنی شہیر ہیں اور اس
سے استدلال کیا کہ نذر اور بھوک کے طور پر جو جانور غیر خدا کے واسطے ذبح کیا جاوے وہ حرام ہے
اسمیں باہم اس زمانہ میں بھی بہت گفتگو رہی ہے مولوی عبدالحکیم نجابی ثم لکھنوی نے اس پر
تزدید کی اور مولوی رفیع الدین صاحب اور مولوی عبدالحی اور خود شاہ صاحب نے بھی اس کا جواب
لکھا اور کہی استغفار و بدل ہوئے اول مارحلت و حرمت شہیر پر تھا پھر مارحلت و حرمت مذبح
نیت پر ہوا پھر اسمیں بھی قیل و قال رہا کہ ذبیحہ نصرانی باہم استدلال ہے اور انکے نزدیک استدلال
ہے بدلیل قولہ تعالیٰ ان الله يهدي السبيل ابن مریم پس مارحلت پر کچھ اور باہم تقریب الی اللہ اور نذر کے
معنی قرار دیکر حرام کیا عرض شاہ صاحب میں انکے معاصر علماء نے اسمیں گفتگو کی اور شاہ صاحب
نے بھی اپنی تقریر کو تغیر اور تبدیل کیا اور بہت عرصہ تک تحریرات باہم گفتگو رہی باور یہ کمال انصاف
شاہ صاحب سے تھا کہ اصرار کیا اور اس سے کچھ انکی فضیلت اور بزرگی میں قدح نہیں ہوسکتا کہ غلط
تمام علماء سلف سے ہوتی آئی ہے چنانچہ کچھ حال اس گفتگو اور رد و بدل باہمی عبدالحکیم اور
شاہ صاحب کا باریق نمین مولوی فضل رسول صاحب نے بھی لکھا ہے اور بعض فتوے بھی شاہ صاحب
کے نقل کئے ہیں جسکو منظور ہوا اسمیں دیکھے اور اسوقت میں جو رسائل مولوی رفیع الدین صاحب اور
مولوی اسامیل صاحب اور جو تحریرات مولوی حسین اور مولوی عبدالحکیم و دیگر علماء کے اور فتوے
شاہ صاحب کے لکھے گئے ہیں انکو مطالعہ کرے جو ذکر نذر کا اسجلا گیا اور مسئلہ اسی ذیل کا ہے لہذا

و احسان بان بزرگ خوشنود شوی فقط پس جو مراد صاحب تفسیر حدی کے ماول کہنے سے ہے وہی
 مولوی رفیع الدین صاحب کی تحریر سے پائی جاتی ہے اور اسی معنوں نذر کو ہندی میں مُنت کہتے
 ہیں اسلئے کہ معنی نذر لغت میں عہد و پیمان کے ہیں جیسے صراح و غیرہ میں لکھا ہے پس نذر اولیا
 کے یہ معنی ہیں کہ عہد کیا ساتھ اولیا و اس کے مقتدر ایصال ثواب کا اور اس عہد کو ہندی میں منت
 کہتے ہیں کہ ظان بزرگ کی منت مانی معنی عہد کیا کہ مقتدر طعام و غیرہ کا ثواب انکی روح کو پہنچا دینے
 نہ کہ مراد نذر اور منت اولیا سے عبادت اولیا ہے یہ کچھ نہیں اور وہ جو کہ وہی وہا بیوں کی ہے عوام
 کو کہ عظمت اور محبت خدا اور دوستانہ خدا کی دلون میں سے کم کر کے جڑیاں کی منقطع کرتے
 ہیں عبادت ابا بعد من ذلک اور ایک ہفتا کے جواب میں مولوی سہیل صاحب نے لکھا ہے کہ نذر
 اولیا بدو طریق است حسن و قبیح اگر طریق حسن در دل باشد و از زبان لغت نذر کند خللے در آن است
 یا نہ نظر رائکہ این لغت در شرح مستعمل برائے معنی است کہ مختص خدا است باید کہ شائبہ از منوعات
 شرعیہ در آن باشد و ادائے او ترک اولی است اما حرام نتوان گفت قصہ سلمان کہ بجائے اسلئے
 عبادت نذر نہ است چون معذور و رشید پس انا الفاظ مشترکہ سبب استعمال عرف میں دیا گیا
 پیدا شود بلکہ نیست فقط پس اس تقریر اساتذہ سے صاف ظاہر ہے کہ نذر کے معنی عرف میں مصطلح
 شرعی نہیں بلکہ ہر شخص جو کچھ کسی بزرگ یا بالاتر کو اپنے سے دیتا ہے اور پیش کرتا ہے اسکو نذر کہتا
 ہے جیسے رعایا کو کچھ حاکم کو یا ملازم کسی نواب یا راجہ کو جو کچھ دیتے ہیں اسکو نذر کہتے ہیں اور اکثر بزرگ
 سلمان نواب و غیرہ درویشوں اور علماؤں کو جو کچھ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ ظان مولوی صاحب
 کے نذر کیا کوئی حرام نہیں کہتا اور اس طرح راجوں اور انگیزوں کو نذر کرنا بولتے ہیں کوئی حرام نہیں
 کہتا یہی اسلئے کہ پیش کر نیکی عرفی معنی ہیں نہ شرعی پس انبیا اور اولیا کو جو ثواب پہنچایا جاتا ہے
 اسکو بھی نذر اور نیاز اولیا کی اسی پیش کر نیکی معنوں میں کہتے ہیں یا عہد کر نیکی معنوں میں جسکو
 منت کہتے ہیں معنی اگر حق تعالیٰ ظان حاجت بر لائے تو ہم عہد کرے ہیں کہ ظان ولی العباد
 نبی اس کی ارواح کو اس قدر ثواب پہنچا دینگے اور یہ اسلئے ہے کہ ہر بار اور تحفہ اور خدمتگذاری انبیا
 اور اولیا کی موجب محبت خدا اور رضائے خدا ہے اور اموات سے یہ امر بجز ایصال ثواب و محبت کے
 اور طرح ممکن نہیں پس تعظیم اور محبت انکی عین محبت الہی ہے اور قطع محبت ان سے انقطاع محبت خدا

و سلم سے کہتے تھے کہ ذبح کروں میں ظان جگہ جہان جاہلیت میں خرچ کرتے تھے تو لو چھا کہ
 کوئی بت یا عید مشرکین کی اس جگہ ہے کہا کہ نہیں حکم فرمایا اونی بنزدک رعاہ ابوداؤد میں نزد جسر
 انے اسی خصوصیات سے احکامی واجب ہیں جیسا کتب قدیمین لکھا ہے اور احادیث صحیحہ سے
 ثابت ہے پس خصوصیات زمانی اور مکانی بدعت کیونکر رہے یہ محض افتراء ہے دہا بیہ کا اوساگر
 وہ نذر غیر معین ہے مثلاً نذر کیا روزہ اور کوئی دن مقرر نہ کیا یا نذر کیا کھانا یا سائیں کا اور کوئی کھانا
 یا دن مقرر نہ کیا تو جب چاہے روزہ رکھے اور جو کھانا چاہے جو وقت چاہے کھلا دے نذر اور قسم
 اور اور جائیگی کفارہ دینا لازماً آویگا۔ اور نذر اصطلاح شرع میں واجب کر لینا ایک کام غیر واجب
 کا ہے عبادات یا مباحات سے اپنے اوپر واسطے حاصل کرنے قرب خدا کے عبادۃ اور جو قرب
 اس طرح سے بغیر خدا حرام ہے اسی سبب سے نذر غیر خدا حرام ہے اور جو نذر انبیا اور اولیا کو حرام کہتے
 ہیں انہیں معنون کہتے ہیں کہ جو واسطے قرب اور عبادت اولیا کے کجاوے اور یہ غلط فہمی
 لوگوں کی ہے اسلئے کہ صاحب تفسیر احمدی نے حاشیہ لکھا ہے تفسیر تہ و ما اھل بہ لغیر اللہ بن
 آئین لکھا ہے قد تقر۔ ان النذر لغیر اللہ حرام و نذر الال و الیاء ما ول بان النذر لله و لہ
 لغیر یعنی نذر اولیا کے یہ معنی ہیں کہ یہ نذر واسطے خدا کے ہے اور ثواب اسکا واسطے اولیا کے اور
 جب مقصود ثواب نذر کا واسطے انکے تھا لہذا مجازاً نسبت نذر کی انکی طرف واقع ہے جیسے کہ روزہ تقضا
 کا یا رمضان کا بولتے ہیں اور روزہ خدا کا ہوتا ہے مگر مجازاً بلفظ نفیت رمضان کا کہتے ہیں اور علامہ
 مجاز بہت ہیں جیسے کہ کتب اس فن میں مذکور ہیں اور رسالہ نذیر مزارات مولوی رفیع الدین صاحب
 میں ہے کہ لفظ نذر مشترک است و نذر شرعی و نذر عرفی۔ نذر شرعی ایجاب غیر واجب تقریباً الی اس
 است و عرفی آنچه پیش بزرگان می برند نذر نیاز میگویند۔ اور اسی رسالہ میں ہے کہ نذر اولیا بر سر
 وجہ مباح است مکی آنکہ بگوید کہ آہی اگر آن مراد من حاصل شود نذر تو بچھام مزار آن صالح رسانم
 دوم اینکہ بگوید یا حضرت در جناب آہی برائے این شکل دعا بکنید کہ این مراد حاصل شود از طرف
 شما در جناب آہی بقدر طعام یا بقدر رسانم ثواب عاید شما شود۔ سیوم آنکہ آن بزرگ را وسیلہ وضع
 در جناب آہی سازد گویا می گوید کہ آہی برکت روح فلان بزرگ و بحق عنایات و مہربانی خود بر او
 اگر شکل من آسان کنی بقدر مال برائے تو دوم ثواب آن تنخوا و روح آن بزرگ سازم تا از بر

درست ہے جب بنام خدا فرج کیا جاوے جیسے قصاب بجا دینے کے واسطے لوگوں کے فرج کرتے ہیں یا اور لوگ اپنے کھانے کے واسطے یا مہمان کے واسطے فرج جانور کرتے ہیں یا اور شادی وغیرہ میں واسطے کھانے ساکین یا مہمانوں کے فرج کرتے ہیں یہ شرک نہیں واسطے کہ مقصود اس فرج سے گوشت وغیرہ ہے واسطے اپنے یا مہمان یا ساکین وغیرہ کے اور اراقہ دم واسطے عبادت اور قرب خیر خدا کے مقصود نہیں ہے ہاں اگر کسی خیر کے واسطے اراقہ دم بطور عبادت و قرب مقصود ہو تو وہ فرج حرام ہے اور فرج مشرک و مرتد فیہا کتب فقہ اور تفسیر مثلاً پوری میں مرقوم ہے لو ان مسلماً ذبح ذبیحۃ و قصد بذبحھا التقرب الی خیر اللہ صادر مرتداً و ذبیحۃ ذبیحۃ مرتداً واسطے کہ اراقہ دم یعنی فرج عباداً و تقریباً خاص ہے واسطے خدا کے پس جب اس طرح واسطے خیر خدا کے فرج کیا تو گویا عبادت خیر خدا بجا لایا پس لامحالہ مشرک اور مرتد ہوا اگر مسلم تھا اور اسی جگہ سے گائے سید احمد کبیر قدس سرہ اور بکرا شیخ سدھو وغیرہ کو حرام کہتے ہیں جب فرج کیا جاوے واسطے حاصل کرنے قرب و عظمت سید احمد کبیرؒ اور شیخ سدھو کے یعنی اراقہ دم واسطے تعظیم اور تقرب انکی مد نظر ہو گوشت وغیرہ مقصود نہ ہو اور ایسے ہی بکرا توپ کا ہے جسوقت اسکے ذبح سے تعظیم اُس جن کی منظور ہو جو انہی روحانی توپ کے غرض جو جانور کہ واسطے تعظیم اور تقرب ساتھ خیر خدا کے فرج کیا جاوے حرام ہے اور اگر مشرک اور مرتد اور اگر ندکی خدا کی اور فرج کیا گائے یا بکرہ کو فالصل واسطے خدا کے بنام خدا اور اسکا ثواب پہنچایا سید احمد صاحب کبیرؒ کو یا شیخ سدھو کو تو یہ حلال اور درست ہے باتفاق سب علماء واسطے کہ ثواب اس محل قربانی کا خدا کی طرف سے اسکو ملا ہے اسکو اختیار ہے جسکو چاہے دے جیسے حدیث صحیحہ میں قربانی دھنیہ مردہ کی طرف سے کرنا آیا ہے تو معنی اسکے یہی ہیں کہ جو ثواب اس فرج کا کہ واسطے خدا کے کیا ہے مردے کو بخشا جاوے نہ یہ کہ ذبح واسطے تعظیم مردے کے کیا جاوے واسطے کہ جب مردہ قابل انتفاع بعین مال و متاع دنیاوی نہیں رہا تو شرع میں طریقہ نفع پہنچانیکا اسکو یہ سقر مہاکہ ثواب احوال جو مستحقون کو پہنچتا ہے اسکی طرف عائد کیا جاوے۔ اب اگر جانور زندہ نذ کیا اور وہ نذر گوشت پر ہے یعنی یہ کہ اگر فلان حاجت میری برائے تو اسقدر طعام بلاؤ وغیرہ نیاز سید احمد کبیرؒ لوگوں کو کھلاؤ و نگاہا اسقدر نیاز کرونگا تو یہ طعام حلال ہے اگرچہ نذر میں گشتگو ہو کہ اگر نذر شرعی مراد ہے واسطے سید احمد کبیر صاحب کے تو حرام اور اگر نذر عرفی مراد ہے تو مباح ہے اور

کتابخانه عمومی
مکتبہ اسلامیہ
لاہور

ہے کہ دلیل منف ایسا ہے جیسا کہ بالحدیث ذاک پس نذر اولیا و اسد کا بھی یہی حکم ہے جو نذر امرا کا
پیش کر نیکی معنوں میں کچھ اس قول اور فعل میں جرست نہیں ہے بلکہ جب ایصال نفع ہر شخص کو واسطے
خدا کے موجب ثواب ہے پس ایصال ثواب بروح انبیا و صلحا موجب زیادتی ثواب کا ہے اور اگر
برا و محبت ایصال ثواب بروح صلحا سے مؤمنین کرتا ہے تو امید ہے کہ حشر اسکا انہیں صلحا کے
ساتھ ہو جائے کہ المر مع من احب حدیث صحیحہ شاہد ہے مگر جو کہ شیطان دشمن انسان ہے اس
مخالطہ اور شتباہ میں ڈاکٹر بعض لوگوں کو اس دولت سے محروم رکھا یہاں سمجھانا چاہئے تھا کہ
نذر تقریباً سوائے خدا کے کسی بزرگ کی نہ کرے کہ حرام ہے بلکہ نذر صلحا سے ایصال ثواب عمل مباح
منذور کا ملحد رکھنا اور سمجھنا چاہئے نہ یہ کہ اس عمل خیر سے بغا لظہ لوگوں کو یا نذر رکھنا اور محبت انبیا
اور صلحا کا نکلنے دل سے کھونا اور جو تدبیر حشر مع الصالحین تھی اس سے روکنا اور خیرات اور عزت
طعام سے منع کرنا یہ کام علماء کا نہیں مثلاً ایک شخص مدفنہ میں منبت کرتا ہے یا شعلہ تشبیب پڑھتا
ہے تو ایسی جگہ یہ سمجھنا چاہئے کہ غش اور غیبت بدیہ اور روزہ میں زیادہ بدتر کہ روزہ بھی خراب
ہوتا ہے غیبت اور غش سے باز نہ رہنا چاہئے نہ یہ کہ سبب اسکے نذر کو بھی منع کرے اور کہے کہ جب
تو غیبت کرتا ہے تو روزہ رکھنا مقوف کر یہ کام اہل عقل اور اہل علم کا نہیں ہے اب رہا یہ مسئلہ
کہ گائے سید احمد کبیر رضی اللہ عنہ کی اور کبرا شیخ سدھو کا جو نذر کرتے ہیں شرع کا امین کیا حکم ہے
ایا حرام ہے یا حلال و ہائی اسکو مطلق حرام کہتے ہیں اسوجہ سے کہ اہل بیت بغیر اللہ میں
داخل ہے اور یہ بات بالکل غلط ہے اسلئے کہ جو جانند کہ بنام بتوں کے اور تشکوک کے مشہور ہوتے
ہیں مانند بنجار ہندون کے یا شلال سکے جب بنام خدا فرج کئے جاوین حلال ہے کھانا اٹکا جیسا کہ
فقہ میں لکھا ہے پس مشہور ہونا غیر خدا کے نام سے وجہ حرمت نہیں ہوتی ہے یہ غلط فہمی انکی ہے۔
مگر فرج بنام خدا و طرح پر ہے ایک مثل انجیہ قربانی اور ہری کتبہ ہے کہ اراقہ دم خاص واسطے عظمت
اور تقرب خدا کے عبادت ہوتا ہے گوشت وغیرہ اس فرج سے مقصود نہیں ہوتا بجز رضا کے اور
کے یہ فرج عبادت ہے اور ثواب اس پر موعود اور اس طرح واسطے عظمت اور تقرب کے غیر خدا کے واسطے
فرج کرنا مشرک ہے اور فرج مرتد ہوتا ہے اگر مسلمان ہو اور دو فرج مباح ہے وہ فرج کرنا بنام خدا
ہے واسطے حصول نفع کے ساتھ گوشت وغیرہ اسکے اور یہ فرج واسطے غیر خدا کے بھی مباح اور

اور حدیث معلوم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ وشرح مشکوٰۃ
ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب
توربشی سے بخانی الوصیین احدهما البناء علی القبر بالبحرارة وما یجری صحنها والاخری
ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان
میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیة لفائدة مثله ان یقعد تحتها للقرأة فلا یکن
منهیا قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القاریین عند القبر والمختار عدم الکراهة اور بعد
اسکے لکھا ہے فقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین لئلا یردہم الناس
فیستقبحوا بالجہلویں اور کھڑا کرنا خیمہ کا قریب قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات
کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری
میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأته القبة علی قبرہ سنة اربع
عشر مئة ثمانین واربعة عشر وکذا فی بعض النسخات لیسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول
سے پس قول پر رد کو سند النقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا شد لزيارة
میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة
المشاهد وقبور العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء
ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع علی الرحلة لزیارة المشاهد وقبور العلماء
الصالحین وابتیین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مولها انجبر کنت
نهیتم عن زیارة القبور فزروها والحدیث انما ورد نهیا عن الشد لغیر ثلثة
من المساجد لتمام ثلها بل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما
المشاهد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجاة تصوم عند الله ثمر لیت شعری هل
یمنع هذا القائل من شد الرجال لقبور الانبیاء کاہرہم وموتی یجعی المنع منک في غاية الاحالة وانا
جوز ذاک لقبور الانبیاء والاویاء فی معانہم ولا یبعد ان یکون عن غرض الرحلة کما ان زیارة العلماء
فی الحقیقة من المقاصد اور سیحہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل
قبور غیر انبیاء منکر شدہ اندازا بسیار سی نعمت و سیکونید نیست زیارت مگر بائیں قطع رسانیدن باصوات بجا

اور حدیث معلوم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ وشرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توربشی سے بخانی الوصیین احدهما البناء علی القبر بالبحرارة وما یجری صحنها والاخری ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیة لفائدة مثله ان یقعد تحتها للقرأة فلا یکن منهیا قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القاریین عند القبر والمختار عدم الکراهة اور بعد اسکے لکھا ہے فقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین لئلا یردہم الناس فیستقبحوا بالجہلویں اور کھڑا کرنا خیمہ کا قریب قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأته القبة علی قبرہ سنة اربع عشر مئة ثمانین واربعة عشر وکذا فی بعض النسخات لیسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول پر رد کو سند النقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا شد لزيارة میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة المشاهد وقبور العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع علی الرحلة لزیارة المشاهد وقبور العلماء الصالحین وابتیین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مولها انجبر کنت نهیتم عن زیارة القبور فزروها والحدیث انما ورد نهیا عن الشد لغیر ثلثة من المساجد لتمام ثلها بل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاهد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجاة تصوم عند الله ثمر لیت شعری هل یمنع هذا القائل من شد الرجال لقبور الانبیاء کاہرہم وموتی یجعی المنع منک في غاية الاحالة وانا جوز ذاک لقبور الانبیاء والاویاء فی معانہم ولا یبعد ان یکون عن غرض الرحلة کما ان زیارة العلماء فی الحقیقة من المقاصد اور سیحہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل قبور غیر انبیاء منکر شدہ اندازا بسیار سی نعمت و سیکونید نیست زیارت مگر بائیں قطع رسانیدن باصوات بجا

اور حدیث معلوم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ وشرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توربشی سے بخانی الوصیین احدهما البناء علی القبر بالبحرارة وما یجری صحنها والاخری ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منه انکانت الخیة لفائدة مثله ان یقعد تحتها للقرأة فلا یکن منهیا قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القاریین عند القبر والمختار عدم الکراهة اور بعد اسکے لکھا ہے فقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین لئلا یردہم الناس فیستقبحوا بالجہلویں اور کھڑا کرنا خیمہ کا قریب قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأته القبة علی قبرہ سنة اربع عشر مئة ثمانین واربعة عشر وکذا فی بعض النسخات لیسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول پر رد کو سند النقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا شد لزيارة میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزیارة المشاهد وقبور العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع علی الرحلة لزیارة المشاهد وقبور العلماء الصالحین وابتیین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مولها انجبر کنت نهیتم عن زیارة القبور فزروها والحدیث انما ورد نهیا عن الشد لغیر ثلثة من المساجد لتمام ثلها بل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاهد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجاة تصوم عند الله ثمر لیت شعری هل یمنع هذا القائل من شد الرجال لقبور الانبیاء کاہرہم وموتی یجعی المنع منک في غاية الاحالة وانا جوز ذاک لقبور الانبیاء والاویاء فی معانہم ولا یبعد ان یکون عن غرض الرحلة کما ان زیارة العلماء فی الحقیقة من المقاصد اور سیحہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل قبور غیر انبیاء منکر شدہ اندازا بسیار سی نعمت و سیکونید نیست زیارت مگر بائیں قطع رسانیدن باصوات بجا

اسی طرح اگر کوئی ہے کہ دوسن یا تین من گوشت نذر حضرت سید احمد کبیر بود بر آید حاجت کھلاؤنگا گوشت
 حلال ہے اگرچہ گوشت گائے کا کہے تو بھی اور اسی طرح اگر گائے زندہ بنام سید احمد کبیر کی کو دیکو بطور نذر
 کے تو بھی درست ہے اور گوشت اسکا حلال فرض گائے سے مالیت ہے پس حبیب مقصود جانور سے
 گوشت ہر مالیت ہوا و نذر کے کسی اموات کے تو وہ جانور حلال ہے گو نذر میں گفتگو ہوا اور اگر مقصود
 فرج واسطے ہے پس اگر ایصال ثواب فرج واسطے ہے مراد ہے تو حلال ہے اور اگر تقرب فرج
 طرف سے مقصود ہے تو حرام اور فرج مرتد اور اگر کوئی شخص بکرا یا دنبہ یا گائے وغیرہ خانہ پرور کرے تا
 گوشت اسکا خوب چرب ہوا اور پھر فرج کر کے پکائے فاسخ کسی بزرگ کی دیکر کھلاؤنگے کچھ غل نہیں ہے
 یہ ایسا ہے کہ واسطے اس بزرگ کے حالت زندگی میں یہ کام کرنا اور اگر نذر کرے کہ بشرط برآمد فلان
 حاجت کے گائے دو سالہ یا بزہ یا کمری کی سالہ نیاز حضرت خوث الاعظم قدس سرہ کی کر دنگا پس حکم
 اسکا مثل حکم عام ہے اگر نذر بطریق نیک ہے کچھ غل نہیں اور اگر نذر بطریق قبیح ہے فعل اسکا حرام ہے
 اور جانور حلال اور مولوی برمان الدین نے لکھا ہے کہ جانور مذکور کہ واسطے بزرگ کے مقرر ہوا ہے اگر
 مقصود ہے کہ مسلمان کھاوین بے شبہ حلال ہے۔ اور جیسے کہ اختراع معانی جدید آیت و حدیث برفلا
 اہل حق کے اور تحریف معانی داب ان بخدیون کا ہے اسی طرح تحریف کلام علمائے سلف بھی کرتے
 ہیں اور اکثر جگہ جو سند کلام علمائے متقدمین سے لاتے ہیں تحریف کر کے اپنے مطلب کے موافق بناتے
 ہیں کہ میں ایک فقرہ عبارت منقولہ سے حذف کر دیتے ہیں جیسے کہ حدیث لعن اللہ الیہود و
 النصاری الذین اتخذوا قبور انبیاءہم و صالحیہم مساجد میں مرقاة شرح ملاحی قاری
 کی عبارت نقل کرتے ہیں انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوۃ فیہا استئنا بالاسنة
 الیہود و یدل علیہ قرآہ صلعم لعن اللہ الیہود و النصاری الخ اور عبارت شرح ملاحی یہ ہے
 قال ابن الملائک انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوۃ فیہا استئنا بالاسنة الیہود
 انتہی و قید علیہا یفید ان اتخاذ المساجد یحییہا لا باس بہ و یدل علیہا قرآہ صلی اللہ
 علیہ و سلم لعن اللہ الیہود و النصاری الخ الحدیث پس فائدہ قید علیہا کو ترک کیا کہ مسجد
 پہلے قبر میں بنانی درست ہے اور جو حدیث اسکے سند میں تھی اسکو شد حرمت اتخاذ مسجد کر دیا اور اس
 بیان کرتے ہیں کہ مکان قبر ریشل قبة وغیرہ بنا حرام ہے بموجب روایت جابر رضہ کہ مشاکوۃ میں ہے

نذر اسکا
 سید احمد کبیر
 کی کو دیکو
 بطور نذر
 کے تو بھی
 درست ہے
 اور گوشت
 اسکا حلال
 فرض گائے
 سے مالیت
 ہے پس حبیب
 مقصود جانور
 سے گوشت
 ہر مالیت
 ہوا و نذر
 کے کسی
 اموات کے
 تو وہ جانور
 حلال ہے
 گو نذر میں
 گفتگو ہوا
 اور اگر مقصود
 فرج واسطے
 ہے پس اگر
 ایصال ثواب
 فرج واسطے
 ہے مراد ہے
 تو حلال ہے
 اور اگر تقرب
 فرج طرف سے
 مقصود ہے
 تو حرام اور
 فرج مرتد اور
 اگر کوئی شخص
 بکرا یا دنبہ
 یا گائے وغیرہ
 خانہ پرور کرے
 تا گوشت اسکا
 خوب چرب ہوا
 اور پھر فرج
 کر کے پکائے
 فاسخ کسی
 بزرگ کی دیکر
 کھلاؤنگے کچھ
 غل نہیں ہے
 یہ ایسا ہے کہ
 واسطے اس
 بزرگ کے حالت
 زندگی میں یہ
 کام کرنا اور
 اگر نذر کرے
 کہ بشرط
 برآمد فلان
 حاجت کے گائے
 دو سالہ یا بزہ
 یا کمری کی
 سالہ نیاز
 حضرت خوث
 الاعظم قدس
 سرہ کی کر
 دنگا پس حکم
 اسکا مثل حکم
 عام ہے اگر
 نذر بطریق
 نیک ہے کچھ
 غل نہیں اور
 اگر نذر
 بطریق قبیح
 ہے فعل اسکا
 حرام ہے اور
 جانور حلال
 اور مولوی
 برمان الدین
 نے لکھا ہے کہ
 جانور مذکور
 کہ واسطے
 بزرگ کے
 مقرر ہوا ہے
 اگر مقصود ہے
 کہ مسلمان
 کھاوین بے
 شبہ حلال ہے
 اور جیسے کہ
 اختراع معانی
 جدید آیت و
 حدیث برفلا
 اہل حق کے
 اور تحریف
 معانی داب
 ان بخدیون کا
 ہے اسی طرح
 تحریف کلام
 علمائے سلف
 بھی کرتے
 ہیں اور اکثر
 جگہ جو سند
 کلام علمائے
 متقدمین سے
 لاتے ہیں
 تحریف کر کے
 اپنے مطلب
 کے موافق
 بناتے ہیں کہ
 میں ایک فقرہ
 عبارت منقولہ
 سے حذف کر
 دیتے ہیں جیسے
 کہ حدیث لعن
 اللہ الیہود و
 النصاری الذین
 اتخذوا قبور
 انبیاءہم و
 صالحیہم
 مساجد میں
 مرقاة شرح
 ملاحی قاری
 کی عبارت
 نقل کرتے
 ہیں انما حرم
 اتخاذ المساجد
 علیہا لان فی
 الصلوۃ فیہا
 استئنا بالاسنة
 الیہود و یدل
 علیہ قرآہ
 صلعم لعن اللہ
 الیہود و
 النصاری الخ
 اور عبارت
 شرح ملاحی
 یہ ہے قال ابن
 الملائک انما
 حرم اتخاذ
 المساجد علیہا
 لان فی الصلوۃ
 فیہا استئنا
 بالاسنة الیہود
 انتہی و قید
 علیہا یفید ان
 اتخاذ المساجد
 یحییہا لا باس
 بہ و یدل علیہا
 قرآہ صلی اللہ
 علیہ و سلم
 لعن اللہ الیہود
 و النصاری الخ
 الحدیث پس
 فائدہ قید
 علیہا کو ترک
 کیا کہ مسجد
 پہلے قبر میں
 بنانی درست
 ہے اور جو حدیث
 اسکے سند میں
 تھی اسکو شد
 حرمت اتخاذ
 مسجد کر دیا
 اور اس بیان
 کرتے ہیں کہ
 مکان قبر
 ریشل قبة
 وغیرہ بنا
 حرام ہے بموجب
 روایت جابر
 رضہ کہ
 مشاکوۃ میں
 ہے

حق قوی است یا امدادیت من گفتیم که قوس می گویند که امداد حق قوی تر است و من میگویم امدادیت
 قوی تر است شیخ گفت نعم زیرا که دوسه در سباط قرب حق است و در حضرت اوست و نقل در معنی این
 طائفه بیشتر از آنست که حصراً احصا کرده شود و یافته نمی شود در کتاب سنت و اقوال سلف صالح پیوسته
 که منافعی و مخالفانین باشد و در کندانین را و تحقیق ثابت شده آیات و احادیث که روح باقی است
 و او را علم و شعور بر ایشان و احوال ایشان ثابت و ارواح کامله را قرب مکانه در جناب حق ثابت
 چنانچه در حیات بود یا بیشتر از آن و اولیا را کرامات و تصرف در اکوان حاصل است و این نیست مگر
 ارواح ایشان را و آن باقیست و تصرف حقیقی نیست مگر خداوند عز و شأنه و همه بقدرت اوست و ایشان
 فانی اند در حلال حق در حیات و بعد از ممات پس اگر داده شود مراجره را پیوسته بر سلطنت یکبار
 دوستان حق و مکاناته که نزد خدا دارد و در تاباشد چنانکه در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف
 در هر دو حالت مگر حق را جل جلاله و علم فعاله و نیست چیزی که فرق کند میان هر دو حالت و یافته نشده است
 دلیل بر آن در شرح شیخ ابن حجر و در میان حدیث لعن الله الیهی و النصاری اتحاد و اقربا بنیای مهم است
 گفته است این بر تقدیر نیست که نماز گذارد بجاست قبر محبت تعظیم و س که آن حرام است با اتفاق و اما
 اتحاد مسجد در چهار پیوسته علیه السلام یا صا که و نماز گذاردن قبر و س نه بقصد تعظیم قبر و توجه بجاست
 قبر بلکه به نیت حصول مدد از و س تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قرب مجاورت آن روح پاک
 حرجی نیست و در آخر باب چیزه باید متعلق با این سخن و تمام گرد این بحث در کتاب جهاد و رقصه
 قتلاے بدر و امداد علم آور عبادت ترجمه کی کتاب الجهاد و من یه و اما استمداد باهل قبور منکر
 شده اند از بعض فقها اگر انکار از جهت آنست که سلع و علم نیست ایشان را بر ایشان و احوال ایشان
 پس بطلان او ثابت شد و اگر سبب آنست که قدرت و تصرف نیست مرا ایشان را در آن موطن
 تاند و کنند بلکه محبوس و ممنوع اند و مشغول با نسخه عارض شده است ایشان را از محنت و شدت آنچه باز
 داشته است از دیگران ممنوع که این کلیه باشد خصوصاً در شان متقین که دوستان خدا اند شاید که حال
 شود و علاج ایشان را از قرب و مندرست در برنخ و قوت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب
 حاجات مرز ایشان را که متوسل اند با ایشان چنانچه روز قیامت خواهد بود و حیثیت دلیل بر آن تفسیر
 کرده است بیضاوی آیه که میله و التنازع عرقا لآیه را بصفت نفوس کامله فاضله در حال مقام

و متفقاً و قائل گشته اند بعضی از ایشان و ظاهراً نیست که از فقہائے آنان کہ قائل بسبع وادراک میت
 اند قائل بجواز اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند و نیست حدوث استناد مگر همین کہ محتاج
 طلب کند حاجت خود را از جناب الہی توسل روحانیت بندہ مقرب در گاہ والا الخ آور
 ایسے ہی شرح عربی سے و اما الاستمداد باہل القبول فقد انکر اکثر من الفقہاء فی غلب
 النبی و الانبیاء و قالوا لیس الزیارة الا للادعاء و الاستغفار و الموتی و ایصال النفع الیہم
 بالادعاء و التلاوة الخ و چونکہ عبارت ترجمہ فارسی مشکوٰۃ بعینہ مطابق شرح عربی ہے لہذا عبارت
 فارسی شیخ علیہ الرحمہ نقل کیجاتی ہے تا لوگ دیکھیں کہ شیخ منکرین استمداد پر طعن کرتے ہیں اور
 رد کرتے ہیں مذہب انکار اور ہا یہ ایک جملہ اسمین سے نقل کر کے کچھ اپنی طرف سے ملا کر اپنی
 دعا کو ثابت کرتے ہیں کلام شیخ سے یہ بات صاف افترا اور تحریف معلوم ہوتی ہے اس سلسلہ
 کچھ استحکام انکار استمداد نہیں معلوم ہوتا بلکہ جو کوئی ترجمہ نہیں کیا منوی حضرت علیؑ کا یہ بھی ہے
 نہ کہ انفقہائے انکار قائل بسبع وادراک میت اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند
 کہیں ترجمہ شیخ میں نہیں ہے یا اپنی طرف سے درمیان عبارت شیخ کے ٹبھا دیا ہے عبارت ترجمہ
 شیخ علیہ الرحمہ یہ ہے باب زیارت قبر دین داما استمداد باہل قبور در غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا
 غیر انبیاء علیہم السلام منکر شدہ اند از بسیاری از فقہاء و می گویند کہ نیست زیارت قبور مگر از برائے
 دعاے موتی و استغفار برائے ایشان و رسانیدن نفع بایشان بدعا و متفقہ و تلاوت قرآن
 و ثابت کردہ اند از مشائخ صدیقیہ قدس سرہ رحمہم و بعض فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ و این امر محقق و معتبر
 است نزد اہل کشف و کمال باز ایشان تا بسیاری را فیوض و فتوح از ارواح رسید و این طائفہ را در
 اصطلاح ایشان اوتوسی خوانند۔ امام شافعی رحمہ اللہ گفتہ قبر موسی کاظم قریاق مجربست مراجعت
 دعا و حجۃ الاسلام امام غزالی گفتہ ہر کہ استمداد کردہ می شود پوسے در حیات استمداد کردہ می شود و کہ
 بعد از وفات و یکے از شلخ عظام گفتہ دیدم چہا کس از شلخ نعصر می کنند و قبر خود را نہند
 نقر فہائے ایشان در حیات خود یا بیشتر از ان شیخ معروف و عبد القادر جیلانی و دو کس دیگر را
 از اولیا شمر دہ و مقصود حصر نیست انچہ خود دیدہ و یافتہ گفتہ است۔ سیدی احمد ابن مرزوق کہ از
 اعظم فقہاء و علما و مشائخ دیار مغربست گفت کہ روزے شیخ ابو العباس حضرمی از من پرسید کہ امداد

ترجمہ شیخ علیہ الرحمہ
 و متفقاً و قائل گشته اند بعضی از ایشان و ظاهراً نیست کہ از فقہائے آنان کہ قائل بسبع وادراک میت
 اند قائل بجواز اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند و نیست حدوث استناد مگر همین کہ محتاج
 طلب کند حاجت خود را از جناب الہی توسل روحانیت بندہ مقرب در گاہ والا الخ آور
 ایسے ہی شرح عربی سے و اما الاستمداد باہل القبول فقد انکر اکثر من الفقہاء فی غلب
 النبی و الانبیاء و قالوا لیس الزیارة الا للادعاء و الاستغفار و الموتی و ایصال النفع الیہم
 بالادعاء و التلاوة الخ و چونکہ عبارت ترجمہ فارسی مشکوٰۃ بعینہ مطابق شرح عربی ہے لہذا عبارت
 فارسی شیخ علیہ الرحمہ نقل کیجاتی ہے تا لوگ دیکھیں کہ شیخ منکرین استمداد پر طعن کرتے ہیں اور
 رد کرتے ہیں مذہب انکار اور ہا یہ ایک جملہ اسمین سے نقل کر کے کچھ اپنی طرف سے ملا کر اپنی
 دعا کو ثابت کرتے ہیں کلام شیخ سے یہ بات صاف افترا اور تحریف معلوم ہوتی ہے اس سلسلہ
 کچھ استحکام انکار استمداد نہیں معلوم ہوتا بلکہ جو کوئی ترجمہ نہیں کیا منوی حضرت علیؑ کا یہ بھی ہے
 نہ کہ انفقہائے انکار قائل بسبع وادراک میت اند و آنکہ منکر اند از این را نیز انکار کنند
 کہیں ترجمہ شیخ میں نہیں ہے یا اپنی طرف سے درمیان عبارت شیخ کے ٹبھا دیا ہے عبارت ترجمہ
 شیخ علیہ الرحمہ یہ ہے باب زیارت قبر دین داما استمداد باہل قبور در غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا
 غیر انبیاء علیہم السلام منکر شدہ اند از بسیاری از فقہاء و می گویند کہ نیست زیارت قبور مگر از برائے
 دعاے موتی و استغفار برائے ایشان و رسانیدن نفع بایشان بدعا و متفقہ و تلاوت قرآن
 و ثابت کردہ اند از مشائخ صدیقیہ قدس سرہ رحمہم و بعض فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ و این امر محقق و معتبر
 است نزد اہل کشف و کمال باز ایشان تا بسیاری را فیوض و فتوح از ارواح رسید و این طائفہ را در
 اصطلاح ایشان اوتوسی خوانند۔ امام شافعی رحمہ اللہ گفتہ قبر موسی کاظم قریاق مجربست مراجعت
 دعا و حجۃ الاسلام امام غزالی گفتہ ہر کہ استمداد کردہ می شود پوسے در حیات استمداد کردہ می شود و کہ
 بعد از وفات و یکے از شلخ عظام گفتہ دیدم چہا کس از شلخ نعصر می کنند و قبر خود را نہند
 نقر فہائے ایشان در حیات خود یا بیشتر از ان شیخ معروف و عبد القادر جیلانی و دو کس دیگر را
 از اولیا شمر دہ و مقصود حصر نیست انچہ خود دیدہ و یافتہ گفتہ است۔ سیدی احمد ابن مرزوق کہ از
 اعظم فقہاء و علما و مشائخ دیار مغربست گفت کہ روزے شیخ ابو العباس حضرمی از من پرسید کہ امداد

مرویت از شلخ اہل کشف و استدوار و حل کلم استفاہ انا ان خارج از حضرت و مذکور در کتب
و رسائل ایشان و مشہورست میان ایشان حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب شود
و منکر کلمات اہل عافانا اندر من ذلک سخن درینجا از وجہ علم شریعت است آری مروی و مستون
و زیارت سلام ربوبی و استغفار برائے ایشان و قرأت است لیکن درینجا نہی از استداف نیست پس
زیارت برائے امد و موتی و استداف از ایشان ہر دو باشد بر تفاوت حال زائر و مریباید است
کہ خلاف در غیر انبیا است صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کہ ایشان احوال و بحیات حقیقی دنیاوی
باتفاق و اولیا سجات اخروی و معنوی و کلام در مقام تہد اطنا و تطویل کشید بزعم منکران کہ
در قریب این زمان این فرقہ پیدا شدہ منکر اند استداف و تعانت را از اولیاء خدا کہ نقل کردہ شدہ اند
ازین دایر فانی بداری بقا و زندر اند بنزد پروردگار خود و مرزوق و خوشحال اند و مردم را از ان مشہورست
و متوجہان بجناب ایشان از مشرک بخدا و عبدا منام میدانند و میگویند آنچه میگویند و عمر ما است
کہ تحقیق و تفصیل این مسئلہ مخطوطہ خاطر فاتر بود آلان تو منق اہی مساعدت کو دابہ کینا چاہئے کہ
شیخ علیہ الرحمۃ ثابت کرتے ہیں استداف کو اور منکر اپنے مطلب پر دلیل لاتا ہے اُنکے قول سے یہ کیا
بیباکی اور جرأت ہے یہ ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ قرآن میں نماز سے منع فرمایا ہے اور پڑھے
آیت وَلَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ اَوْ اَنْتُمْ سُكَارٰی نَہ پڑھے اور ایسی ہی سند بیان کرتے ہیں عبارت
فتح القدیر کی کتاب جائز میں عدم سماعت موتی پر پڑا عند اکثر مشائخ و ہوان اہیت لا یسمع عندہم
او حالانکہ عبارت فتح القدیر یہ ہے اما التلقین بعد الموت وھی فی القبر قیل لایں مرو لا ینھی
وقیل یفعل و تحقیقہ فاروینا و نسب الی اہل السنۃ والجماعۃ و خلافاً الی المعتزلۃ و قیل
یا فلان بن فلان اذکر دینک الذی کنت علیہ فی الدنیا بشہادۃ ان لا الہ الا اللہ
وان محمد رسول اللہ پس شیخ ابن ہمام ثابت کرتا ہے تلقین کو اور کہتا ہے کہ یہ نہ سب اہل سنت
جماعت ہے اور نفعین تلقین معتزلہ میں جو منکر سماعت موتی میں اور دلیل نفعین تلقین کو رد
کیا ہے یہاں منکر اسی قول مروی شیخ ابن ہمام کو قول شیخ قرار دیکر شذو بیان کرتا ہے کہ شیخ
ابن ہمام کا یہ قول ہے اور اس قسم کے اقرا و تحریف او جعل ان لوگوں کے کلام میں بہت ہیں
لازم ہے کہ جس مسئلہ میں سند علمائے سلف کی بیان کریں بغیر مطالعہ اس کتاب کے باور نہ کرے

از بدن کشیده می شود تا نادان و ناشایسته می گوید می گوید عالم ملکوت و سیاحت می کنند و آن پس
 سبقت می کنند بمقام هر قدس پس میگردند بشرف و قوه از مدبریات و لیت شری چه میخواهند
 ایشان با استعداد و ماد که انیفرقه منکر اند آنرا آنچه مایه فهم از ان نیست که داعی محتاج الی الله دعا
 میکند و طلب حاجات خود را از قرب جناب عزت و معنی دے و توسل میکنند بروحانیت این
 بنده مقرب بکرم درگاه و عزت دے و میگوید خداوند بیکرت این بنده تو که رحمت کرده بروے و اگر
 کرده او را و لطف و کرم که بوسے داری برآورده گردان حاجت مرا که تو معطی و کریمی یا ندانند این بنده
 مقرب را که اے بنده خدا و ولی و سے شفاعت کن مرا و بخواه از خدا که بدرستی و مطلوب مرا قضا
 کند حاجت مرا پس معطی و مامول پروردگار است تعالی و تقدس نیست این بنده در میان
 مگر وسیله و نیست تا در دفاصل و تصرف در وجود مگر حق سبحانه و اولیا بانی و مالک اند و فعل الهی
 و قوت و سطوت دے و نیست ایشان را فعل و قدرت و تصرف ناکنون که در قیور اند و نه آن بهنگام
 که نذر بود و در دنیا و اگر نمیخنی که در ماد و استعداد ذکر کریم موجب شرک و توجیه با سوا سے حق باشد
 چنانچه منکر زعم میکنند پس باید که منع کرده شود توسل و طلب ما از صاحبان و دوستان خدا و معارف
 حیات و این ممنوع نیست بلکه مستحب است با اتفاق و شایع است در دین و اگر بگویند که ایشان
 بعد از موت مغفول شده اند و برین آئینه شدند از ان مخالفت و کرامت که بد ایشان از حالت حیات
 چیست دلیل بر آن یا گویند که مشغول و ممنوع شدند بآنچه عارض شد از آفات بعد از ممات پس
 کلیه نیست و اوم و همرازان تا در قیامت نهایت اینکه این کلیه نباشد و فائده است و اعم عام نباشد
 بلکه ممکن است که بعضی منجذب باشند به عالم قدس و ستهلک باشند در لاهوت حق چنانکه ایشان را
 شعور و توجیه به عالم دنیا نمانده باشد و تصرف و تدبیر و در گویند چنانکه درین عالم نیز از تفاوت
 حال معذوران و ممکنان و نامرید و نغم اگر از ایشان اعتقاد کنند که اهل قبور متصرف هستند و قادر اند
 بے توجیه بجزرت حق و التجا بجناب سے تعالی چنانکه عوام و جاہلان و فافلان اعتقاد دارند و چنانکه
 می کنند آنچه حرام و نهی شده است در دین از تعقیل قبر و سجده بر آزار و نماز بسوے و سے و جز آن که از ان
 تہی و تحذیر واقع شده این اعتقاد و این افعال ممنوع و حرام خواهد بود و فعل عوام اعتبار سے ندارد و خارج
 بحث است و ما شا از عالم شریعت و عارف با حکام دین که این اعتقاد بکنند یا از با افعال و آنچه

سائل مختلف فیہا میں مخالفوں کے ساکت کر نیکی بہت کچھ کوشش کی ہے اور بہت کچھ لکھا ہے۔ اگرچہ اس فن میں اوپر مذکور بھی اس سے پیشتر بہت کچھ لکھا ہے مگر مصنف مرحوم نے بہت کچھ اچھا لکھا ہے اور حق ظاہر کرنے میں بڑی کوشش کی ہے۔ یہ لکھنا کہ یہ رسالہ اس فن میں مثال ہے یا اسکی مانند اور کچھ آج تک نہیں لکھا مبالغہ ہے جیسا کہ اکثر لوگ مصنفوں کی تصانیف پر رائے ظاہر کرتے وقت مبالغہ کر جاتے ہیں میں اسکو پسند نہیں کرتا صرف سچی بات ہتھیار کا فی ہے کہ بہت خوب لکھا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور لگتی کہ اول مخالفین کے عقیدہ کو بلا تعصب انکی کسی جہت کتاب سے نقل کرتے اور انکے ساتھ انکے دلائل بھی بیان کرتے پھر اسکا جواب یا انکے خلاف میں لائل پیش کرتے آج تک سائل متنازعہ میں میری نظر سے ایسی نہیں گذری اور نہ آجکل ہمارے معاصرین کو اس طرف توجہ ہے قدیم سے باہم ہی تم کی قیل قال کرتے آئے ہیں قلیل آج میں تو کوئی شبہ نہیں کہ اسلام نے دنیا کو توحید خالص سے بہرہ مند فرمایا اور مسلمانوں کے دلوں میں سائل توحید ایسے برپا ہو گئے کہ جب تک نظیر کسی مذہب ملت میں نہیں پایا جاتا ہے۔ اس مذہب کا یا ایک سچا اصول ہے کہ جس سے اسنے تمام مذاہب پر فتحیابی حاصل کی۔ جبل الطارق سے لیکر چین تک ایسا کوئی بھی مسلمان نہ ہوگا جو خدا تعالیٰ کی قدرت و صفات میں کسی کو بھی شریک نہ ہو یا اسکے احکام کے مقابلہ میں کسی کو رکھ کر خدا تعالیٰ سے سمجھے ہاں اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ جب مسلمان دنیا میں پھیلے اور شریعت سے انکا سابقہ پڑا اور محبت اور وعدہ و باش بھی ہوئی تو جبل کی وجہ سے اور لوگوں کے سائل کو دوسرا لباس بدل کر اپنے دین میں خل کیا دیکھو ہنود کے ہاں دیوالی میں روشنی ہوتی ہر ان جاہلوں نے شب بلبت میں آفتاب بازی کی یا انکے ہاں ہولی میں سوانگ بناتے ہیں ہندوستان خصوصاً مدراس و کرن مالک متوسطہ کے جاہل مسلمانوں نے عشرہ محرم میں اس سے بھی بڑھ کر شکر کرنا شروع کیا کوئی حسین کا ریکھ بٹا ہو کوئی لنگور اور کیا کیا خرافات کرتے ہیں۔ ہندوؤں میں بہت سے عرصہ دراز سے جاری ہے ہزاروں خیالی معبود ہیں اور تھان اور جھنڈے مٹھڑے ہو پوجتے ہیں یہی طریق جاہل مسلمانوں نے اپنے اولیاء کرام اور انکے مقابروں پر مقدس کے ساتھ کرنا شروع کیا جسکو قرآن اور سچے اسلام سے ملا کر دیکھئے تو بالکل شرک معلوم ہوگا۔ علماء کی ایک جماعت نے انکے منع کرنے پر کمر باندھی مگر شدہ شدہ یہاں تک بڑھ گئی کہ جو جائز اور حسن باتیں تھیں انکو بھی حرام اور شرک قرار دیا اور پھر انکے پیروں نے اور بھی غلو کیا یہاں تک کہ مسلمانوں میں ظلام پیدا ہوا اور جھگڑے برپا ہوئے اسلئے انکی اس زیادتی کے روکنے کے لئے اس کتاب میں لکھی گئیں اور ضرور لکھنی چاہئے تھیں ہاں باہم ذاتیات سے بحث کرنا اور سخت کلامی اور سب و شتم تک نوبت

اور اس طرح بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں کہ علمائے سلف اور مفسرین نے انکے معنی کچھ اور تحقیق کو
 ہیں اور یہ برخلاف اُسکے بیان کرتے ہیں لہذا چاہیے کہ پہلے علمائے مفسرین اور ائمہ دین نے
 جو کچھ تحقیق کیا ہے اُسکو بھی معلوم کرے جب حقیقت اُنکے جھوٹ سچ کی معلوم ہو اور اس طرح حدیث
 ضعیف جب اپنی راے کے موافق ہیند پکڑتے ہیں جیسے حدیث ابن عمر کی ترمذی سے دوبارہ
 منع کراہت نماز کے قبرستان میں سند لاتے ہیں اور وہ حدیث ضعیف ہے خود ترمذی نے لکھا
 ہے کہ حدیث ابن عمر لیس بذلک القوی وقد نکلم فی زید بن جابر من قبل حفظہ
 اور ایسی ہی حدیث ابوسعید کی اُسی باب میں ترمذی سے سند لاتے ہیں خود ترمذی نے لکھا ہے
 حدیث فیہ منظر اب اولیٰ ہے کبھی سند پکڑتے ہیں اسی حدیث سے کہ اُسکے معنی کو کچھ مناسب
 اُس مطلب سے نہیں ہوتی جیسے اُسی باب میں حدیث ابو ثریب غنوی کی لاتے ہیں لا تجلسوا علی القبور
 ولا تصلوا الیہا یعنی نہ بیٹھو قبر پر اور نہ نماز پڑھو طرف قبر کے یہ ممانعت اُسوقت ہے جب
 قبر روبرو بجانب سجدہ کے ہو نہ قبرستان میں الغرض ہر مسلمان کو لازم ہے کہ قرآن و حدیث سے
 موافق تحقیق علمائے حق اور ائمہ دین کے اپنے عقائد اور اعمال درست کرے ورنہ تمام فرق باطلہ
 رد افعن اور مرجئیہ اور قدریہ اور معتزلہ وغیرہ سب قرآن و حدیث سے سند پکڑتے ہیں مگر جب خلاف
 تحقیق علمائے اہل سنت و جماعت ہے لہذا باطل اور مردود ہے۔ یہ چند مسائل اور کتنی سنین بطور
 نمونہ واسطے آگاہ کرنے لوگوں کے ذکر کی گئی ہیں آئندہ ہادی حقیقی خدا تعالیٰ ہے یہدی من یشاء
 الی صراط مستقیم۔ اور جبکہ اس رسالہ میں بالاعتصاف سخن محقق لکھا گیا ہے لہذا اسکا نام جو ہر
 الایقان فی حفظ الایمان رکھا ہے والداعلم بہ
 تمام شد

تقریظ ریختہ کلک جواہر سلک عالم کامل و علامہ فاضل جناب ابو محمد عبد
 صاحب مصنف تفسیر حقانی دام فیضہ

بخدمتہ و نستعینہ و نصلى علی رسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم اما بعد اگرچہ جزا
 حقاً اس رسالہ کے مطالعہ کی فقیر کو مہلت ملی مگر تاہم اکثر مباحث کو دیکھا اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمۃ

تقریظ دلیر حکیدہ قلم معجز برقم زبدۃ احکام سید الشعرا وحید من جامع علم و فن
ابو احمد حکیم محمد حسن المتخلص بہ حسن بلوی مقیم الوعم فیضہ

متاع بیش بہائے ایمان کے غار نگار، انساہی عن المعروف والامر بالمعروف، آئائہ عقائد صحیحہ اہل سنت و جماعت کے چور سرکش
گستاخ، یسے اوب بدلگام موہنہ زبرد۔ ماحی آثار تکریم تجیل حضرت خیر اللوری۔ معرض اتباع و اقتدائی حضرت ائمہ ہدی
عظمت و کرامت جناب مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر لفظاً، سوسن معنائاً کافر۔ زید علیہ السلام کی امامت
اور جناب سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بغاوت کے قائل۔ حق سے روگردان۔ باطل کے مائل۔ زیارت
مشاہد کرام سے نفور۔ سرگردان فیاض فی ضلالت منزل مقصود، نجات کو سوسن دور، ابواب البیاض، ثواب اموات
کے مخلوق۔ مرگئے مردود جنکی فاتحہ نہ درود کے مُصدق و مینعون الماعون کے مصداق۔ صدقات و خیرات
کے راہ بند کرنیوالے۔ بزرگانِ دین کے اولاد مند و کن نام دھرتیوں کے شریعت کے رہن طریقیت کے قطع طریق
ورطہ و سادس شیطانی کے غریق۔ اہل بیت نبوت کے دشمن اولیاء اللہ سے بیزار۔ ابن تیمیہ کے دل بند شیخ
سجدہ کی یادگار۔ گم کردہ صراط المستقیم ایمان نام کے عباد اللہ کام کے عبد الطاعت و عبید الشیطان، مٹھنی نور اللہ یافتہ
ضلالت و گمراہی میں پانچ ثابت قائم۔ کتاب التوحید کے حافظ تقویۃ الایمان کے بن۔ معالی کتاب اللہ میں با صواب و اثر
مملو از خلاف و خلل کھر اسوج طبع کے ہم کج بین، بدگو بدشہود بدین، بدترین لوگوں کے خانہ خرابی کے ست۔ ہتھیال کے گھڑی
آئی کہ روشن روان دانادل تفقہ فی الدین میں مشار الیہ مائل۔ جامع مقول و مقول حاکم و موصول۔ حامی لہذا
مقتدی ائمہ ہی مین حق و باطل اثبات حقیقت عقائد کے شاہ عادل قانع آثار روم فضیح قانع بنیان عیلت صحیحہ قائم
شاہراہ طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سائق سبیل سنت مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سالک صحیح قیوم عالم فقیہ مثل فاضل علیہ السلام
حضرت مولانا حکیم مولوی مفتی محمد عبد اللہ لکھنوی صاحب دہلوی برادر محض و برادر امروزی نے سالہ جوہر الایمان فی حفظ الایمان کمال حقیقت و
خلوص باسناد لال آیات کلام الہی و تعلیم احادیث حضرت نبوت پیماہی عقب اُضحی اہل سنت و جماعت ایسی صحیحہ و عبارات سلیس
و ضحیٰ و دین لکھا، کہ دیکھتے دیکھتے والوں و در چشم انصاف پڑھنے والوں کے لئے ایک تبرک کامل مکمل کر دیا، رسالہ کیا لکھا
ہو گیا مستقیماً جگر نشہ زلال تحقیق کے لئے برفاب مسکن کی سبیل لگا دی، اور گردان باد یہ طلب حق الامر کے لئے
حضرت نبیوں ہدایت پیدا کر دیا، یہ رسالہ ایسے دلائل قاطعہ اور برہانیں طاعہ سے معرض غلطی میں آیا، کہ خوبیاں اسکی اور محامد و احسان
اسکے ملاحظہ فرماتے ہیں اسکا اسکا اور نالغ کو بجا خیر سے اور انکی سعی کو مشکور کرے ہر مسلمان جو میں سید کو جو نجات
کا ملتا اور اتباع سنت سیرت کا رہے جس چیز کا کہ بعض تلمیذ انیا و تصحیح عقائد اپنے پاس کھانا آج، اللہم عقدا لما تحب و رخصیٰ

پہنچا دینا اس وقت کے جہل کا مقدمہ تھی ہے میں اُسکو کبھی پسند نہ کروں گا +
 اسپر ح ہر شد اور مادی کے بعد جون جون مانہ گزرتا ہوا پچھلے لوگ اسکی تعلیم میں اپنے خیال کو بھی دخل دینا
 کرتے ہیں اور ایسی کچھ قلمی جڑ عایتیں ہیں کہ اصلی اور زائد بات کی تمیز کرنے میں بُری رقت پیش آتی ہے ہر ایک
 زمانہ گزرنیکے بعد پچھلے شائع کی قلمی اور خندہی مسائل جو جون مرکب کے گوہر میں تاخیر کے لئے سد ہو جاتا ہیں
 اور ان ترشید باتوں کو جو کوئی دور کرنا چاہتا ہو تو اُسکو بُری مصیبت اٹھانی پڑتی ہے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ارشاد فرمادیا ہے کہ مَنْ اَعْدَا اَلْاِیْسَ مِنْهُ فَمُوَرِّدٌ مُتَّفِقٌ عَلَیْہِ اور بہت سی احادیث میں اس بات کی
 دلیلی کی باشد مانع ہے مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ جو دنیا میں ہیں چھوڑے جاتا ہوں لوگ اسمیں طوینا
 نسلان میں اس طوینا کو شروع ہوا ہے یہ کہتے ہیں اور اسکے ضلالت میں نہیں شبہ بھی نہیں پس حرج حید
 میں چلائے نہ رخصت اندازی پیدا کر کے شرک فی الاسلام بگیا تھا جب کوئلانے مٹایا اور اسمیں بعض افراط
 و تفريط بھی کی اسپر ح اس بد نصیب بدعت کے مٹانے میں بھی بہت کھ کھینٹا ہے اور سلف سے
 آج تک ایسا کرتے آئے مگر بعض لوگوں نے اسمیں بھی افراط ہو گئی انہوں نے اسلام کی کار آمد اور حسن باتوں
 کو کہ جب کوئلانے اسلام نے قرآن و حدیث میں غرض و فکر کر کے نکالا تھا اور وہ صاحب شرع کے مطالب
 میں سے تھیں انکو بھی بدعت قرار دیا پھر اسمیں بھی باہم بُری قتل و قاتال ہونے لگی دراصل عت
 کو امر حسن سے الگ کر کے دکھا دینا بڑا بھاری کام تھا۔ عرب میں محمد بن عبد الوہاب نجدی اور اسکے
 متبعین اور ہندوستان میں بعض مولویوں سے اس بارہ میں افراط ہو گئی اور بات حد اعتدال
 سے بڑھ گئی جس لئے وہابی بدعتی کا قصد ہندوستان بھر میں پھیلا اور طرفین سے علما نے کتابیں اور
 رسالے لکھنے شروع کر دیے چنانچہ منجملہ انکے اس مصنف کا یہ رسالہ بھی محمد بن عبد الوہاب اور انکے
 گروہ کی زیادتوں کے رد میں ہے +

مسلمانوں کو اگر وہ اسکو بغور دیکھیں گے ایسے مسائل میں بہت کچھ فائدہ دیکھا خدا مصنف مرحوم
 کو جزا و خیر عطا فرماوے آمین۔ ابو محمد عبد الحق۔ ۱۳ رثوال الکام منہ منقاد دہلی۔ رماہ
 قطعہ تاریخ طبع جوہر الایقان فی حفظ الایمان از تالیف فکر حکیم محمد عمر صنایع ملام

پہلے سال آیا مجھے بھی خیال	ہوا طبع جب حفظ الایمان صحیح
کہ لکھ دو چھپا نسخہ رسمشال	تو مجھ سے کہا ہاتھ دینے

اعلان

ہر خاص و عام کو اطلاع
دیجاتی ہے کہ اس کتاب سنی جو ہر الایقان میں
الایمان کا حق تصنیف و تالیف ہمیشہ کیلئے مشہور و حسب
اقرار نامہ ہمارے کے عطا کیا گیا ہے اور شہرہ نے جو حقیقتوں میں
۱۸۴۷ء و برج فہرست حبشہ کی گورنمنٹ انڈیا بھی کیا دیا ہے لہذا خدا
اہل مطالع و تاجران کتب غیر التامین کہ کوئی صاحب اس کتاب کے جڑوں
طبع کا بدلہ جانتے تحریری میری کہ قصہ نقرائیں ہاں جس قدر
جلدیں مطلوب ہوں مشہور سے طلب فرمائیں فقط

اشتہار

مرا محمد عبدالغفار
بیک بہترین ائمہ الاخوان علی
ساکن آبادہ کا پانچ محلہ
تاجانی دارو